

سلسلہ اشاعت امامیہ مشن پاکستان لاہور نمبر ۱۰۵

نظام زندگی

(حصہ چہارم)

مصنف

حضرت سید العلماء مولانا سید علی نقی نقوی دام ظلہ العالی

قیمت ۵۶ پیسہ
maablib.org

MAAB 1431

امامیہ مشن پاکستان

کی ایک سو پانچویں پیش کش نظام زندگی حصہ چہارم آپ کے زیر نظر ہے۔ اس سے پہلے اس کتابچے کے تین حصے شائع ہو کر قبول عام کی سند حاصل کر چکے ہیں۔ پہلے حصے میں اسلامی زندگی کا نظام اسلامی تعلیمات کی رو سے عقلی و نقلی تحقیقات کے ساتھ دست کیا گیا ہے۔ اسی ذیل میں مسائل تعلیم و تربیت کا اجتماع و تمدن اور تہذیب و اخلاق پر کافی روشنی ڈالی گئی ہے دوسرے حصے میں فلسفہ تعلیم، حقیقت عبادت، طہارت و نجاست وغیرہ ایسے اہم مسائل پر تبصرہ ہے اور تیسرے حصے میں وضو کے فوائد، حقیقت نماز فلسفہ نماز اور اجزائے نماز کے اسرار و مصالح بیان کئے گئے ہیں اور زیر نظر چوتھے حصے میں روزہ اور اس کے احکام پر ایک حکیمانہ نظر ڈالی گئی ہے جس کے لئے ہم حضرت سید العلام مدظلہ العالی کے قلم حقیقت رقم کے ممنون ہیں۔ امامیہ مشن لکھنؤ نے اس کو مارچ ۱۹۶۶ء میں اپنے سلسلہ اشاعت کے نمبر ۸۸ کے تحت شائع کیا تھا۔

دنیا میں جتنے مذاہب اور جتنے سیاسی اور معاشرتی نظام ہیں یہ سب کے سب ایک ایک طرح کے نظام زندگی ہیں اور انہیں کے زیادہ تر ہر شعبہ حیات کا احاطہ نہیں کرتے کسی کوئی نمونہ لیا ہے تو کسی نے کوئی کچھ اپنے اپنے نظاموں کو جغرافیائی حدود کے اندر رکھا ہے تو کچھ نے صرف جتنوں اور گروہوں میں محدود کر دیا ہے اسلام نے سب سے پہلے ہر شعبہ حیات کے ساتھ زمان و مکان کی قیدوں سے آزاد کر کے دنیا کے کل بسنے والوں کے لئے اجتماعی حیثیت ہر طرح پر بہتر سے بہتر زندگی بسر کر نیکو مکمل نظام پیش کیا ہے اس پر صحیح اور کامل طور گامزن ہوئی ہوئے آئیڈیل اور معیاری انسان بن سکتے ہیں۔ افراد ملت کی خدمت میں استیفاء کردہ اسکی توسیع اشاعت میں ہر ممکن کوشش کر کے ثواب دارین حاصل کریں۔ والسلام

آئیری جنرل سکریٹری۔ امامیہ مشن پاکستان۔ لاہور۔

جون ۱۹۶۶ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والصلوة علی سید الانبیاء والمرسلین والہ اطہر صیف

نظام زندگی میں عبادت کے ذیل میں نماز کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ نماز کے بعد اسرار و روزہ کا ہے جس کو عربی میں صوم کہتے ہیں۔

صوم کے معنی

لفظی معنی صمت یعنی خاموشی کے ہیں اور اس معنی میں حضرت مریم کی زبانی قرآن مجید میں مذکور ہے انی نذرت للرحمن صوما اس کے معنی یہی ہیں کہ میں نے چپ رہنے کی نذر کی ہے۔ دوسرے معنی صوم کے باز رہنے کے ہیں میں سمجھتا ہوں کہ پہلے معنی پر ہی صوم کا اطلاق اسی مفہوم کے لحاظ سے ہے۔ وہ بھی کلام سے باز رہنا اور اپنی زبان کو لفظ سے روکنا ہے اس لئے اس کو صوم کہتے ہیں۔ شرع نے اسی لغوی معنی کو لیتے ہوئے اس میں کچھ قیود اور اضافوں کے ساتھ اصطلاحی مفہوم کی تشکیل کی ہے اور ایسا ہی شرع نے نام اصطلاحی الفاظ میں کیا ہے۔

صلوۃ کیا تھی دعا لیکن وہ اب بلرگا الہی میں ایک خاص طرح کا عرض و عرض ہو گیا۔ جو قیام و قعود اور رکوع و سجود کے ساتھ ہو۔

مج کیا تھا؟ قصہ، لیکن اب وہ خاص کہ مسئلہ کا قصد ہے جو خاص صورتوں سے عمل میں لایا جائے۔ زکوٰۃ کیا ہے؟ پاکیزگی لیکن اب وہ نام ہے خاص مقدار کے نکالنے کا مال سے جو اس کی طہارت کا باعث ہو۔ یوں ہی صوم کے معنی ہیں رہنا۔ لغوی معنی کے لحاظ سے وہیات کا ترک کرنا اور مستحبات سے باز رہنا بھی اس کی نسبت سے صوم کہا جاسکتا ہے مگر شرعاً مخصوص اوقات میں مخصوص امور کا ترک کرنا ہی صوم ہے شرع نے اس وقت میں ممانعت کی ہے خاص قصد و ارادہ کے ساتھ کہ یہ اسلامی حیثیت سے فرض قرار دیا گیا ہے اور پورے ماہ رمضان کے دنوں میں اسے واجب قرار دیا ہے اس کے علاوہ کسی خارجی سبب سے واجب ہو سکتا ہے جیسے ندیاں کفار یا عہد وغیرہ۔ اس وقت ہمارا نصیب العین فریقہ ماہ صیام کے متعلق کام کرنا ہے

تیس روزے کیوں قرار دئے گئے؟

”آخر اسلام میں یہ تیس روز کے مسلسل روزے کیوں فرض قرار دئے گئے ہیں کیا اس سے صرف روحانیت کا ارتقاء مقصود ہے اگر ایسا ہے تو مجھے کہنے کی اجازت دیجئے کہ اسلام نے روحانیت کی دھن میں مادیت سے بالکل چشم پوشی کرنا گویہ ضرور ہے کہ اس نے رہبانیت کی سخت ترین مخالفت کی اور از روامی زندگی کو قابل تعریف اور قابل تقلید قرار دیا لیکن اس کے علاوہ انسانی زندگی کے دیگر لغوی پہلوؤں سے بڑی حد تک تغافل برتنا ہے“

یہ ہے مقررہ سوال جو میرے سامنے پیش ہے اس کے لئے میں آئندہ چل کر روزہ کی فرہیت کے حکم اور معارف اور فوائد بیان کروں گا لیکن سردست ایک وسیع

تظام زندگی

بحث روحانیت اور مادیت کے متعلق کرنا چاہتا ہوں اور یہ کہ اسلام کی نگاہ میں ان دونوں کا کیا تعلق ہے اور اس نے کس قدر ان کی طرف توجہ کی ہے۔

روحانیت اور مادیت کی وسیع بحث

تبدستی کے شکنجہ میں اسیر ہوتے ہوئے روح کا مادہ کے ساتھ ایسا تعلق ہے ایک کو دوسرے سے علیحدہ نہیں کیا جاسکتا اور دونوں کا اس طرح کا ارتباط ہے کہ ایک کا اثر دوسرے پر پڑتا ہے۔ روحانی احساسات کا اثر جسم پر اور جسمانی تاثرات کا اثر روح پر پڑتا ہے۔ روح کا اثر جسم پر نظام ہے، مثلاً خوف روح کا ایک احساس ہے کہ اس سے چہرہ پر زردی، آنکھوں میں گردنش، لبوں میں خشکی جسم میں تھرمپٹ پیدا ہو جاتی ہے پھر جس طرح کا احساس ہو ویسا ہی اثر۔ اچانک دھلکے کا ہنگامی احساس اس کا نتیجہ اچھل پڑنا اور مستقل خوف کا اثر مستقل کیفیتوں کی شکل میں نمودار ہوتا ہے غصہ بھی روحانی ادراک ہے اس کا اثر آنکھوں کا سُرخ ہونا، چہرہ کا تھما جانا، دانتوں کا پیسنا، نفلوں کا پھولنا، اور تن بدن کا کانپنا ہوتا ہے۔ مسرت بھی روحانی کیفیت ہے۔ اس کے آثار چہرہ پر ایک خاص طرح کی ہلکی مسرتی کا دوڑ جانا، لبوں پر مسکراہٹ اور زیادتی کی صورت میں نفقہ کی آواز بلند ہو جانا ہیں۔

ایسے ہی شرمندگی، ندامت اور حیا ہر ایک کے آثار جدا گانہ ہیں جو جسم پر ظاہر ہوتے ہیں یہ روحانی تاثرات کا اثر جسم پر۔ اب رہ گیا جسم کا اثر روح پر، یہ بھی نمایاں ہے اکثر حالات میں مزاج طبعی کی خرابی مزاج عقلی پر پڑتی ہے۔ بیماری کی حالت میں کیفیت میں چڑچڑاہٹ پیدا ہو جانا۔ بات بات پر غصہ آنا یہ اس کا ایک ادنیٰ نمونہ

امامیہ مشن پاکستان

ہے۔ خرابی معدہ کی حالت میں سونے پر بڑے بڑے خوابوں کا دکھلائی دینا اسی کا نتیجہ ہے کہ جسمانی خرابی نے روح کے ادراکات پر اثر ڈال دئے۔ مراقی اور ملکی خرابی آدمی کے تصورات و تخیلات اور ادراکات بھی اسی کا نتیجہ ہیں۔

انسان کی روح وقت پیدائش سے آخر عمر تک ایک ہی رہتی ہے۔ نشوونما جسم کی صفت ہے روح کی نہیں ہے مگر قوائے جسمانی کی ترقیوں اور نشوونما کے ساتھ عقل میں کمال پیدا ہوتے رہتا اور پھر پیری کی حالت میں اکثر اوقات عقل کا بہک جانا بھی اس کی دلیل ہے کہ انسان کے قوائے جسمانی کا اثر قوائے روحانی اور ادراکات عقل پر پڑتا ہے۔

معلوم ہوا ہے کہ انسان کی روح اور اس کے جسم میں اس دو حیات کے اندر چھلی دامن کا ساتھ ہے لہذا ایک کے کمال و اعتدال کا اثر دوسرے پر پڑنا ضروری ہے انسان نلیم ہے مجموعہ روح و بدن کا۔ اس لئے کامیاب مذہب وہ ہے جو اس سموی بیوی شکل کو قائم رکھتے ہوئے انسان کو ترقی کا موقع دے اور زندگی کے اصول بتلائے۔

ایسا مذہب جو ان میں سے ایک کو بالکل نظر انداز کر دے فطری مذہب نہیں سمجھا جاسکتا انسانی زندگی کا مقصد یہ نہیں ہو سکتا کہ اس کی روح جسم سے جدا ہو جائے وہ بچہ جو شکم مادر سے پیدا ہوتے ہی دنیا سے رخصت ہو گیا اپنے مقصد حیات کے اعتبار سے سب سے زیادہ کامیاب سمجھا جائے گا۔ مگر اس صورت میں سمجھ میں نہیں آتا کہ اس کے وجود میں آنے ہی کی کیا ضرورت ہے؟ انسانی روح کا کمال پیدا ہو سکتا ہے تو ادراک و عمل سے۔ ادراک یعنی اعتقاد اور عمل یعنی اچھے انحال و فعلات

نظام زندگی

کی انجام دہی یہی روحانیت کے کمال کے درجے ہو سکتے ہیں۔ مگر یہ دونوں انسان کے قوائے مادی سے متعلق ہیں۔ ادراک و شعور قوائے دماغی سے اور ارتحال و اعلیٰ اعضا و جوارح سے متعلق ہیں۔

اب اگر روحانیت کی ترقی کے لئے ان آلات و اعضائے جسمانی کے تعطل کو روا رکھا گیا تو وہ خود ادراکات و اعمال جو روحانی ترقی کا باعث ہیں یک لخت ختم ہو جائیں گے مثلاً ایسا مذہب جس کے نزدیک عبادت اور روحانی ریاضت کا طریقہ یہ ہے کہ انسان سانس روک کر مثل مردوں کے سمیٹ جائے۔ تو اس مردہ نازندگی سے نہ خلق خدا کی خدمت کا کوئی انجام پاسکتا ہے نہ ادراکات و احساسات میں ترقی کا موقع ہے کیونکہ ایک بے ہوشی کا سا عالم ہو گا جس میں احساس و ادراک بھی معطل ہو گیا۔

اسی طرح عبادت کا یہ طریقہ کہ انسان اپنے ہاتھ کو خشک بنالے تو اب اس ہاتھ سے اچھے کام جیسے کرتے ہوئے کو سنبھالنا۔ مگر مردوں کی امداد کرنا۔ غریبوں کی خبر گیری لڑا ب ختم ہو گئے۔

پیروں کو شل بنا لیا تو تمام ٹیک کام جو پیروں سے انجام پاسکتے تھے ختم ہو گئے پھر بھلا یہ عمل روحانی ترقی کا باعث کیسے سمجھا جاسکتا ہے؟ مذہب ہی تعلیم و ہی صحیح تعلیم ہو سکتی ہے جو ہمہ گیر بن سکے مگر ایک شخص کیلئے روحانی ترقی کا ذریعہ یہ سمجھا جائے کہ وہ ہاتھ کو اپنے خشک کر لے تو سب کے لئے روحانی ترقی کا ذریعہ یہ ہو گا۔ لیکن ذرا تصور تو کیجئے کہ اگر انسان کو انہم مردم شمار ہی ہاتھوں کو اپنے خشک کر کے روحانی ترقی حاصل کرنے لگے تو کیا پھر عالم انسانیت کی زندگی قائم بھی رہ سکتی ہے اور کیا کچھ ہی روز میں صفحہ ہستی انسان کے وجود سے خالی نہ ہو چکے گا۔

امامیہ مشرق پاکستان

اب یہ دیکھئے کہ روح اور جسم کا ارتباط جس کا سابق میں تذکرہ کیا گیا صرف خالق کی قدرت کاملہ اور اس کی بندش کا نتیجہ ہے ورنہ روح اور جسم دو متضاد چیزیں ہیں جن کے خواص اور کیفیات بالکل الگ ہیں ایک ہے عرش سیر اور دوسرا فرش نشین۔

یہ صرف خالق کے ارتباط کا نتیجہ ہے کہ ان میں تعلق پیدا ہو گیا ہے اس لئے ان دونوں کو سمجھ دیا ہے اس لئے روح نے کچھ اپنے بلند صفات کو مادی جسم کی وجہ سے غیر یاد کہہ دیا اور کچھ اپنے پست صفات کو جسم نے روح کے آئنے سے بدل دیا مگر اس کے بعد بھی ان دونوں کے احکام و خصوصیات الگ الگ ہیں۔ روح کی غذائیں اور جسم کی غذائیں اور ہیں۔

روح کے قائل نہر کچھ اور ہیں اور جسم کے قائل نہر کچھ دوسرے۔ اب چونکہ روح اور جسم دونوں کی تربیت ضروری ہے اس لئے روح کو اس کی غذائیں پہنچانا چاہئیں اور جسم کو اس کی غذائیں نہ اس کے نظر انداز کیا جاسکتا ہے نہ اسے فنا کے لئے چھوڑا جاسکتا ہے مگر یاد رکھئے کہ دو چیزیں جن کا ساتھ ہوتا ہے دو طرح کی ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ دونوں ہم پلہ اور برابر کی ہیں جیسے دو بھائی جنہوں نے برابر کے سرمایہ سے ایک تجارت شروع کی جو تو ظاہر ہے نفع نقصان میں یہ دونوں برابر کے شریک ہوں گے۔ اور کسی طرح ایک کو دوسرے سے قابل لحاظ نہیں قرار دیا جاسکتا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ایک بلند مرتبہ ہو اور دوسرا اس کے مقابلہ میں پست مرتبہ جس طرح راكب و مرکب، ان دونوں کے ضروریات ہیں اور راكب کی غذا الگ اور مرکب کی الگ ہے۔ ایک شخص کہ جو ان کی پرورش کا ذمہ دار ہے اسے راكب کو اس کی غذا پہنچانا چاہئے اور مرکب کو اس کی غذا لیکن اگر دونوں کے ضروریات میں تضاد ہو جائے

نظام زندگی

ایک ایسا وقت آجائے کہ یا تو راكب کی زندگی کا سامان کیا جائے یا مرکب کی تو اس صورت میں راكب کو مرکب پر ترجیح دی جائے گی اس کے معنی یہ ہیں کہ مرکب کا لحاظ اسی حد تک کیا جائے گا جب تک راكب کے لئے خطرہ نہ پیدا ہو ورنہ مجبوراً مرکب خیال نظر انداز کرنا پڑے گا۔

اسلام کے نزدیک روح اور جسم کی حیثیت یہی ہے روح اس کے نزدیک اشراف ہے اس لئے اولیت رکھتی ہے اور جسم پست مرتبہ ہے اس لئے ثانوی درجہ رکھتا ہے۔

مگر یہ جسم اُسی روح کے ارتقاء اور عمل کا ایک ذریعہ ہے سمجھ لیجئے کہ یہ اُس کا راكب ہے اس لئے روح کی خاطر سے سہی اس جسم کے ضروریات کا خیال رکھنا ضروری ہے لیکن یہ اس وقت تک جب تک کہ روح کی زندگی اور اس کے مفاد سے تضاد نہ ہو لیکن اگر ایسا موقع آجائے کہ جسم کو غذا پہنچانا روح کے لئے نقصان رسا ہو یا ہلاکت کا سبب ہو تو ضرور جسم کے خیال کو اس حد تک نظر انداز کر دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر روح کا ارتقاء اور اس کی بلندی کسی خاص درجہ تک جسم کو تکلیف پہنچانے پر قوت نہ ہو تو اپنی تکلیف کو گوارا کر لیا جائے گا۔

یوں سمجھئے کہ جسم کی پرورش مقصد اصلی نہیں ہے بلکہ روح کے بقا اور ترقی کی خاطر ہے۔

بقول شخصے "خوردن برائے زیستن است، نہ زیستن برائے خوردن" اور یہ وہ نقطہ ہے جہاں سے اسلام اور مادیت میں جدائی ہوتی ہے کیونکہ مادیت ادھ کی ترقی کو مقصد اصلی قرار دیتی ہے اور اسلام جسم مادی کی پرورش کو بھی ضروری

امامیہ مشن پاکستان

مجھ سے مگر اس لئے کہ روح کا اس سے تعلق ہے اور روحانی بقا و ارتقاء اس پر ہوتا ہے اور اس لحاظ سے مادی ضروریات کا پورا کرنا بھی روح ہی کی خاطر ہے اور اس بنا پر ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون میں جو عبادت کو نصب العین قرار دیا گیا ہے وہ کھانے پینے سونے آرام کرنے کو بھی اپنے دائرہ میں لے لیتا ہے جبکہ ان کا مقصد صرف تن آسانی اور آرام طلبی نہ ہو بلکہ اس کے آگے کچھ اور ہو یعنی جسم کو فرائض کی ادائی اور انجام دہی کے قابل رکھنا جو انسانیت کا نصب العین ہے۔

اسلام نے مادی زندگی کا کس کس طرح خیال کیا ہے!

معلوم ہونا چاہئے کہ جو شے بذات خود پسند ہو اس کا دوسرے کیلئے باعث ہونا پسندیدہ ہوگا۔ اگر مادی زندگی سے قطع تعلق خدا کی نگاہ میں روحانی ترقی کے لئے پسندیدہ ہو تو قتل نفس کوئی جرم نہ ہوتا کیونکہ اس ذریعہ سے اس شخص کو اس روحانی ارتقاء کے درجہ پر پہنچاتے ہیں جو مادی زندگی سے قطع تعلق پر موقوف ہے حالانکہ قتل نفس وہ گناہ عظیم ہے جس کو شرک کا ہم پلہ سمجھنا چاہئے ارشاد ہوتا ہے ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جہنم خالدافى عذاب غضب اللہ علیہ ولعنه واعد له عذاباً عظیماً اتنا ہی نہیں بلکہ نفس غیر کی حفاظت واجب قرار دی یہاں تک کہ اگر نماز ایسی افضل عبادت کا وقت تنگ ہو کر اس وقت کوئی شخص غرق ہو رہا ہو تو اس کے بچانے کیلئے نماز کا اس وقت ترک کر دینا لازم سمجھا ہے دوسرے کی مادی زندگی کا تحفظ اور اپنی مادی زندگی، اس کے لئے خود کشی کو گناہ عظیم قرار دیا ہو خود کشی میں کیا ہوتا ہے؟ اسی مادی زندگی کا انقطاع؟ پھر اگر اسلام مادی زندگی کا لحاظ ہی نہ کرتا ہوتا تو وہ خود کشی کو گناہ کیوں قرار دیتا۔ اتنا ہی نہیں بلکہ نظام زندگی

اس نے حفاظت نفس کے لئے اپنے احکام تک میں تبدیلیاں گوارا کیں۔ تفتہ کیا ہے؟ یہی کہ حفاظت نفس کے لئے انسان بہت سی اُن باتوں کا ارتکاب کرتا ہے یا بہت سے اُن فرائض کو ترک کرتا ہے جو عام حالات میں اس کے لئے جائز نہیں تھا۔ کلمات کفر و شرک کا زبان پر جاری کرنا اور رسول کی شان میں کلمات نازیبا استعمال کرنا یہی وہ ہے جس کے متعلق آیت آئی ہے الا امن اکذب وقلبه مطمئن بالايات اس شخص کو کوئی گناہ نہیں جو بہ مجبوری ایسا کرے مگر دل اس کا ایمان پر مطمئن ہو نماز ایسی اہم عبادت لیکن تہیہ کے موقع پر وضو ہمارے طریقہ کے لحاظ سے غیر صحیح صورت پر انجام پاتا ہے نماز غلط طریقہ سے ہوتی ہے مگر جائز ہے جبکہ حفاظت نفس اس پر موقوف ہو پھر وقت گزرنے پر اور اندیشہ رفع ہونے پر ان نمازوں کی قضا تک بھی لازم نہیں ہے اس لئے کہ اپنے محل پر وہ حکم خداوندی کے مطابق انجام پا چکی ہیں۔ روزہ اگر ایسا موقع آ پڑا کہ آپ کو غروب ہستی ہی کے وقت یعنی جس وقت انسان روزہ افطار کرتے ہیں اسی وقت روزہ افطار کرنا چاہئے تو یہ روزہ جائز ہوگا اور پھر اس کی اعادہ اور قضا بھی لازم نہ ہوگی۔

زکوٰۃ اگر آپ کو مومنین تحقیق تک پہنچانے میں اپنے ماحول کی وجہ سے خطرہ ہے اور اس لئے آپ کو دینا پڑتی ہے ان مسلمانوں کو جو آپ کے نزدیک صفت ایمان سے محروم ہیں تو تفتہ کی وجہ سے اُن ہی کو دیدینا برأت ذمہ کے لئے کافی ہو جائے گا۔

اسی طرح حج اور جہاد وغیرہ تمام شریعت کے شعبوں پر اس کا اثر پڑتا ہے جسے انفرادی گناہ ہیں وہ بھی اس تفتہ کے ماتحت جائز قرار پا سکتے ہیں۔ بے شک

دوسروں کی خوں ریزی کسی طرح جائز نہیں ہو سکتی اپنی جان کی حفاظت کے لئے
دوسرے کی جان لینے کا کوئی حق نہیں ہے۔

کیا اس سے بڑھ کر مادی زندگی کا کوئی خیال ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ صحت
جسمانی کے مفاد کی خاطر کس قدر احکام شریعت میں تبدیلیاں کی گئی ہیں۔
نہ اس کو لے لیجئے کہ جو افضل عبادت ہے۔

اس کی ضروری شرط ہے طہارت مگر ایک ذرا پانی کے استعمال سے ضرر کا اندیشہ
ہو آیا بیماری کا خوف پیدا ہوا اور فرض طہارت کا تبدیل ہو گیا غسل یا وضو کے بدلے
تیمم کا حکم ہوا۔ یہ کس لئے؟ صرف مادی جسم کی صحت کی خاطر خود نمازیں کھڑے ہو کر نماز
پڑھنے سے غیر معمولی مشقت اور ناگواری ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھے بیٹھ کر نماز پڑھنے
میں دشواری ہو تو لیٹ کر نماز پڑھے۔

یہ سب مادی جسم کے راحت و آرام کا خیال نہیں تو کیا ہے۔ سفر میں قصر نماز کا حکم
بھی صرف اسی بنیاد پر ہے۔ ظاہر ہے کہ روح میں سفر اور حضر کے اعتبار سے کوئی
فرق نہیں ہوتا یہ سفر کی مادی مشقت ہی ہے جس کے لحاظ سے فرض کی مقدار میں تخفیف
کر دی گئی۔

نماز کے شرائط میں سے لباس بھی ہے ریشم کے کپڑے میں نماز مردوں کے لئے
منوع قرار دی گئی ہے مگر جہاد کی حالت میں ریشمی لباس کی عبادت دی صرف جسمانی
صلحت سے اس لئے کہ ریشم زخم کے لئے نافع ہے۔

خود روزہ کا حکم جیسے بہت زیادہ انسان کے مادی پہلو سے تغافل کا حامل بتلایا جا
تا ہے اس میں کس قدر انسان کے حالات کی مراعات کی گئی ہے مگر انسان مرلین ہو

نظام زندگی

اور اندیشہ مضرت ہو تو روزہ کے فرض کو ساقط کر دیا گیا۔ اسی طرح ضعیف العمر لوگ
جنہیں روزہ معمولی طور پر شاق و ناگوار ہو۔ یا زن حاملہ اور مرضہ ان سب کو اجازت
دی گئی کہ وہ روزہ کو ان حالات میں ترک کر دیں۔ سفر کی حالت میں بھی روزہ کو ساقط
کیا گیا کیونکہ انسان کی مادی زندگی کا ہی لحاظ نہیں ہے۔

معلوم ہوا کہ یہ کہنا بالکل حقیقت سے دور ہے کہ اسلام نے مادی زندگی کا
کوئی لحاظ نہیں کیا ہے اور روحانیت کی دھن میں مادیت سے بہت حد تک تغافل
رہا ہے۔ ایسا ہرگز نہیں بلکہ اسلام نے قدم قدم پر مادی ضروریات کا لحاظ کیا ہے۔
بیشک وہ مادی راحت و آرام اور لذت و مسترت کی اتنی خاطر داری نہیں کر
سکتا کہ فریض کو بالکل نظر انداز کر دے اور انسان کو مطلق العنان بنا دے وہ اس
زندگی کو بالکل قربان کر دینے کی دعوت دیتا ہے جب کہ بلند مقاصد کا تحفظ اور روحانیت
کا اتقار جان کو خطرہ میں ڈالنے پر موقوف ہو جیسے جہاد کی منزل۔

نیز اس حد تک مشقت برداشت کرنے کو لازمی قرار دیتا ہے جو احکام و تکالیف
کافطری و طبعی لاشعہ ہے۔

بیشک ان تکالیف شریعت میں مصالح و حکم مضمر ہوتے ہیں اور فوائد مترتب ہوتے ہیں

روزے کے روحانی فوائد

اب سوال کے اس سبزو پر نظر ڈالنے کا وقت آیا ہے کہ اسلام نے تیس دن کے
روزے کیوں قرار دئے اور کیا اس سے صرف روحانی ارتقاء مقصود ہے؟
اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ واجبات جو اصطلاحی حیثیت سے عبادت قرار

امامیہ مشن پاکستان

دئے گئے ہیں یعنی قصد قربت کی ضرورت ہے۔

ان سے روحانی ارتقاء ضرور مقصود ہے۔ اگر فقط جسمانی فائدہ مد نظر ہوتا تو ان کا کسی نہ کسی طرح انجام پا جاتا خواہ بغیر قصد قربت کے ہو ذمہ داری سے سبکدوش ہونے کیلئے کافی ہوتا مگر قربت الی اللہ اس عمل کے بجالانے کے معنی یہ ہیں کہ ہم اس کو روحانی ترقی کے لئے بجالاتے ہیں مگر اسلام کے جتنے عبادات ہیں وہ صرف تصور و خیال سے متعلق نہیں ہیں کہ اس میں اعضائے جسمانی کا کوئی تعلق نہ ہو بلکہ ان میں حرکات و سکنات یا کیفیات بھی قرار دئے گئے ہیں جو جسم سے متعلق ہیں اور اس لئے روحانی ارتقاء کے ساتھ ان میں مادی فوائد بھی مضمر ہیں۔

روحانی ارتقاء اور پاک و معرفت سے پیدا ہوتا ہے اور شریعت جذبات کے پیدا ہونے سے، اس کا تعلق اللہ سے بھی ہو سکتا ہے اور دوسرے افراد نوع یعنی بندگان خدا سے بھی اور مادی فوائد انفرادی بھی ہو سکتے ہیں یعنی وہ جو تنہا اس کی ذات سے وابستہ ہیں اور اجتماعی بھی ہو سکتے ہیں یعنی جو دوسرے بنی نوع تک پہنچتے ہیں۔ اب دیکھئے کہ روزہ ان حیثیتوں سے کتنے فوائد کا حامل ہے۔

سب سے پہلی چیز ارتقاء روحانی جو احساس عبودیت سے پیدا ہوتا ہے یہی عبادت کی اصل مدح و حقیقت ہے اور اس سے انسان کو اپنے افعال و اعمال کی نگرانی کا خیال پیدا ہوتا ہے کہ وہ کوئی ایسا کام نہ کرے جو خالق کی رضا مندی کے خلاف ہو مگر انسانی بلندی واجب کے ساتھ زیادہ سے زیادہ مرتبط ہونے میں ہے اور یہ ارتباط قوی ہوتا ہے۔ اپنی نیاز مندی اور احتیاج کے اعتراف سے جتنا اس کو اپنی حاجت مندی کا بارگاہ الہی میں زیادہ اقرار ہوگا اتنی ہی اس کی نگاہ آند و اس

نظام زندگی

کی جانب زیادہ مڑے گی اور دست تو سب اس کی طرف زیادہ بڑھے گا۔ اور جس قدر دامن آزد و اس کا زیادہ پھیلے گا اسی قدر فیاض اور جو اد مالک کی طرف سے عطا کی بارش زیادہ ہوگی۔ اسی اعتراف نیاز مندی کا نام ہے احساس عبودیت اور اسی وجہ کے حصول کا نام عبودیت ہے جس کی ترقی انسان کا طرہ امتیاز بلکہ معراج کمال ہے یہاں تک کہ وہ ہستی جو کائنات کی ترقی کا آخری نقطہ ظہور رکھتی ہے یعنی رسول اکرم کی ذات ان کے درجہ کی بلندی کا سب سے زیادہ نمونہ جو عالم شہود میں پیش کیا گیا جس کا نام ہے معراج۔ وہ بحیثیت نبی نہیں بحیثیت رسول نہیں بلکہ صرف بحیثیت عبد تھا۔ اسی لئے ارشاد ہوا سبحان الذی اسری بعبدہ لیلاً من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی اس احساس عبودیت کا اثر زندگی کے ہر شعبے پر پڑے گا اور جو عمل اس احساس کا پیدا کرے وہ انسان کی زندگی کی عملی اصلاح کا باعث ہے ممکن ہے کہ کوئی عمل بذات خود جزئی حیثیت رکھتا ہو لیکن اگر اس نے انسان کے دل و دماغ کو اس احساس عبودیت کا مرکز بنادیا تو نتیجہ اس کا کلی ہوگا جیسا کہ ارشاد ہوا ان الصلوة تنقی عن الفحشاء والمنکر منذ بری باتوں سے نہ رکھنے والی ہے یہ صرف اس احساس و افعال کی بنیاد پر جو نماز سے نفس انسان میں پیدا ہو سکتا ہے۔

اب دیکھئے کہ روزہ کی منفعت بھی قرآن مجید نے کیا بتلائی ہے پڑھئے آیت صوم یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبلکم لعلکم تتقون۔

”اے ایمان لائے! اللہ تم پر روزہ رکھنا واجب قرار دیا گیا ہے۔ شاید کہ تم میں تقویٰ پیدا ہو جائے“ لفظی ترجمہ میں کہہ تو دیا میں نے ”شاید“ مگر اس شاید کا مطلب کیا ہے؟ یاد رکھنا چاہئے کہ تمہاری، تمہاری، استفہام اور تعجب کے الفاظ جب ہماری زبان پر جاری

امامیہ مشن پاکستان

ہوتے ہیں تو وہ کچھ خاص طرح کے کیفیات کے مظہر ہوتے ہیں۔

تسا ایک ایسی شے کے مطلوب اور محبوب ہونے کا پتہ دیتی ہے جس کا حصول انسان کے قدرت اور اختیار سے باہر ہو۔ نہ جی ایک ایسی شے کے وقوع کی امید یا گمان غالب کے اظہار کے لئے جس کا وقوع یقینی نہ ہو۔ اسی طرح استفہام تعجب وغیرہ مگر جب ان الفاظ کا استعمال کلام الہی میں آئے تو وہ ان خصوصیات کے حامل نہیں ہو سکتے۔

وہ اگر تمنا کرے تو یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ وہ اس شے کے حصول کا آرزو مند ہے مگر یہ اُس کے پس باہر ہے وہ اگر امید کے الفاظ استعمال کرے تو یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ وہ نتیجہ سے بے خبر ہے۔

معاذ اللہ۔ نہ اس کی قدرت قاصر اور نہ اُس کا علم کوتاہ ہے۔ پھر یہ ہونا چاہئے؛ پس اس نقص کے شائبہ کو دور رکھتے ہوئے جو ان الفاظ کے مفہوم کا حاصل معنی ہو وہ خالق کے کلام سے ثابت رہے گا۔

جب وہ تمنا کے الفاظ استعمال کرے تو یہ سمجھیں آئے گا کہ اس امر کے حصول اُس کو تا نظر اور مطلوب و محبوب ہے۔ مگر اس کو کسی وجہ سے وہ خود اپنی جبری طاقت سے کرنا نہیں چاہتا۔ اس لئے وہ اُنہی کی لفظ استعمال کرتا ہے۔ مثلاً کافروں کی نسبت ارشاد ہو کہ لیتھم یومنون "کاش یہ لوگ ایمان لے آئیں" اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ایمان لانا ان کا یقیناً خدا کو پسندیدہ اور مطلوب ہے۔ مگر اپنی حکمت اور نظام عالم کی صلاحت کی مجبوری سے جو متقاضی ہے کہ بندوں کے افعال اُن سے اختیاری طور پر صادر ہوں وہ جبری طاقت سے سب کو ایمان کے راستے پر لانا بھی نہیں چاہتا آں

نظام زندگی

لئے وہ تمنا کے الفاظ استعمال کرتا ہے۔ یوں ہی اگر لعل کے لفظ کا استعمال ہو تو اس کے معنی یہ ہونگے کہ اس شے کے حصول کے لئے جو بعد میں مذکور ہے مقتضی موجود ہے۔ شک شرط مفقود ہونے یا موانع پیدا ہونے کا امکان ہے اس لئے لعل کی لفظ صرف کی گئی اب گریہ لعل کسی خاص امر کے حکم کے بعد آئے تو یہ مطلب ہوگا کہ وہ قبل الاحکم اس کے بعد واقعہ نتیجہ کا مقتضی اور باعث ہے

اب یہ اہمیت کہ کتب علیکم الصیام..... لعلکم تقوت
جب اول کو آخر کے ساتھ مرتبط کر کے دیکھئے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ روزہ واجب لایا گیا۔ اس لئے کہ وہ تم میں تقویٰ کی صفت پیدا ہونے کا مقتضی ہے۔

اب یہ ضمنی بات رہ گئی کہ "شاید" کی لفظ کیوں صرف کی گئی حقیقت یہ ہے کہ عدم علم کبھی تو واقع سے ناواقفیت کا نتیجہ ہوتا ہے اور کبھی مقام اظہار میں عدم علم خود واقع کے تنوع اور اختلاف کا نتیجہ ہوتا ہے تشریح اسکی یہ ہے کہ روزہ یقیناً تقویٰ کا باعث اور مقتضی ہے مگر بعض لوگ روزہ کو ایسے موانع کیسا تھ بجالاتے ہیں جو اس کا اثر پیدا نہیں ہونے دیتے بعض لوگ اس طرح انجام دیتے ہیں کہ اثر ناقص رہتا ہے اور کم ایسے ہیں جو اس طرح بجالائیں کہ اثر بالکل مکمل ہو جائے۔

خطاب خالق کا اگر فرد والا سے ہوتا تو یقیناً وہ اپنے علم کی بنا پر ہر شخص کے متعلق روزہ کا جو نتیجہ ہوگا اسے قطعاً طور پر بیان کر دیتا۔ اسی طرح اگر مخاطب بہرے کے افراد الگ الگ اپنے اپنے خصوصیات انفرادی کے تفصیلی لحاظ کے ساتھ ہوں تب بھی اسلئے ہے کہ ہر ایک کو الگ الگ اس کا نتیجہ بتا دیا جائے لیکن جب کہ تمام عالم انسانی کو ایک عنوان عام کے ذریعہ سے مخاطب کیا جائے اور اس عنوان عام کے خصوصی افراد

امامیہ مشن پاکستان

پیروں کے۔ لیکن جیسا حکماء نے کہا ہے کہ النفس فی وحدتھا کل القوی نفس انسانی اپنی کمالات کے ساتھ تمام قوتوں کا مجموعہ ہے جو طاقت نفس کو متاثر بنائے گی۔ وہ بہ وقت و اہتمام قوائے علی اور کل اعضاء و جوارح پر اثر انداز ہو جائے گی۔ اور جو شے نفس کو متاثر کرے وہ انسان کے تمام افعال و اعمال میں فرض شناسی کا ملکہ پیدا کر دیگی جس کا دوسرا نام نفوس ہے۔ اسی لحاظ سے نماز کو کہا گیا ہے کہ ان الصلوة تنصلي عن الفحشاء والمنکر نماز بڑی باتوں اور گناہوں سے روکتی ہے اور اسی اعتبار سے روزہ کو نفوس کی کاسبب بتلایا گیا ہے کہ کتب علیکم الصیام..... لعلکم تتقون

اب دیکھئے کہ روزہ کیونکر انسان کے نفس پر خداوندی عظمت کے اثر کو قائم کرتا ہے بات یہ ہے کہ انسان اپنی مادی ضروریات کو بہت کچھ سمجھتا ہے اور اسی ذہنوں سے مرعوب ہے کہ وہ اپنے کوائن کے مشکبہ میں گرفتار پلتا رہے اور ان سے باز رہنا اپنے لئے انتہائی دشوار سمجھتا ہے اور ضروریات زندگی کا کیا ذکر، غیر عقلی چیزیں جن کا فائدہ عادی ہو جاتا ہے جیسے سگریٹ بیڑی حقہ، تمباکو وغیرہ ان کا انسان ایسا پابند ہو جاتا ہے کہ ان سے پرہیز کے تصور سے روزہ برآمد ہوتا ہے اور اس معاملہ میں ذرا کمی کی خاطر کم گواہ کر سکتا ہے، کوئی پتہ کا دوست، کوئی عزیز، کوئی قابل احترام فرد آپ سے کچھ کہہ کر دن بھر فاقہ کرو، سگریٹ نہ پیو، حقہ نہ پیو، تمباکو نہ کھاؤ۔ میں ہرگز نہیں سمجھتا کہ آپ اس بارے میں کسی کی خاطر داری گواہا کریں گے۔ مگر روزہ میں خالق کی غیبی طاقت کا دباؤ ہوتا ہے جس کے اثر سے آدمی ان تمام باتوں سے جو عام طور سے اس کے نزدیک زندگی میں داخل ہیں باز رہتا ہے۔ انسان اس کے حکم کے مقابلہ میں اپنے ضروریات کو

نظام زندگی

بھی سمجھتا ہے اور اپنی تعلیمیت کو گواہا کر لیتا ہے یا درکھئے کہ اسی احساس کی ترقی وہ ہے جو ایک وقت میں انسان کو میدان جہاد میں اپنی جان تک کی قربانی پر آمادہ کر سکتی ہے مرنے کے خالق کی عظمت اور اس کے حکم کی اہمیت کا احساس اتنے کے انسان اپنی زندگی بھی اس کے مقابلہ میں پیچ سمجھنے لگا۔

مشک یہاں پر یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ خود روزہ کا رکھنا اس احساس پر موقوف ہے یعنی اگر انسان کے نفس میں خالق کی عظمت اور اس کی اہمیت کا اثر ہو رہا ہے تو وہ روزہ رکھنے کی زحمت کیوں برداشت کرے گا۔ خود روزہ رکھنا اس احساس کا نتیجہ ہے پھر روزہ اس احساس کے پیدا کرنے کا سبب کیسے سمجھا جاسکتا ہے مگر اس کا جواب بالکل آسان ہے جس طرح جسمانی ورزش، ظاہر ہے کہ وہ طاقت پر موقوف ہے اور طاقت ہو ہی نہ تو انسان ورزش کیسے کر سکتا ہے لیکن خود ورزش طاقت کا سبب بھی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ایک خاص درجہ تک قوت کا جسم میں ہونا ورزش کے لئے پہلے سے ضروری ہے لیکن ورزش کے ذریعہ سے اس طاقت میں اضافہ ہوتا رہتا ہے اور یہ ایک خاص درجہ کا خداوند عالم کا اعتقاد پہلے سے ضرور ہو گا جب انسان روزہ رکھے گا اسی لئے آیت صوم میں سرنامہ حکم قرار دیا گیا ہے یا ایہا الذین امنوا اگر ایمان نہ ہو تو روزہ کی حکم کی تعمیل بھی نہ ہو گی۔ لیکن پھر روزے کے ذریعہ سے اس تصور اور احساس میں ترقی ہوتی رہے گی۔ یہاں تک کہ وہ درجہ حاصل ہو جائے جو روزہ کے قبل ہرگز حاصل نہ تھا۔

اب ایک دوسرا پہلو ملاحظہ کیجئے۔ جتنے جرائم ہیں ان کا سرچشمہ ہیں انسان کے رجحانات جن کا نام ہے جذبات، خواہ قوت غصبی کے ماتحت ہوں اور خواہ قوت شہوی کے

امامیہ مشن پاکستان

تحت اور انسان کی انسانیت ان رجحانات طبعی پر قابو حاصل کرنے میں مغیرے انسان وہ نہیں ہے جسے غصہ آئے ہی نہ غفہ تو انسان کے لئے ایک ضروری چیز ہے جس سے بہت سے قابل تعریف اقدامات بھی عمل میں آتے ہیں لیکن انسان وہ ہے جو غصہ کا بے عمل استعمال کرے انسان وہ نہیں ہے جس کی قوت مشہورہ بالکل مردہ ہو یعنی خواہشوں کی جس میں پیدا رہی نہ ہو۔ ایسا شخص تو مرنے والا ہے۔ انسان وہ ہے جو اپنی خواہشوں کو صحیح طور پر موقع محل کے دیکھنے کے ساتھ پورا کرے۔ انسان اور حیوان میں یہی فرق ہے۔ کھانسی خواہش جیہ ان کو بھی ہوتی ہے اور انسان کو بھی۔ مگر حیوان کو جب غذا کی خواہش ہوتی ہے تو وہ جس کا سبزہ زار ملے گا۔ اس میں چرنے لگے گا۔ اگر انسان بھی ایسا ہو کہ بھوک لگی تو جس کا مال ملا کھا گیا تو اس میں اور حیوان میں کوئی فرق نہیں غصہ انسان کو بھی آتا ہے اور حیوان کو بھی۔ مگر حیوان کو جب غصہ آئے گا تو وہ یہ نہیں دیکھے گا کہ اگر سامنے چھوٹا بچہ ہے یا ضعیف العمر یا جوان اسے حملہ کرنے سے مطلب ہوگا اگر انسان نے بھی غصہ کے وقت موقع اور محل کی کوئی تمیز نہ کی تو اس میں اور درندہ کیلئے فرق ہے۔ نہیں سرگز نہیں انسان وہ ہے جو اپنے غیظ و غضب اور شہوت اپنے تمام رجحانات اور خواہشوں پر خود تسلط قائم کرے اور قابو رکھے۔ انسان کی انسانیت اسی سے شروع ہوتی ہے اور اسی پر ختم۔ اسلامی شریعت کے احکام تمام تر انسان کے اکا جو ہر کو ترقی بخینے والے ہیں اس لئے ایسے ذرائع اختیار کئے ہیں کہ انسان کو اپنی خواہشوں پر زیادہ سے زیادہ قابو حاصل کرنے کا ملکہ حاصل ہو جائے اس کے لئے اس نے مختلف صورتیں اختیار کی ہیں۔ جس طرح ورزش جسمانی میں آپ نے دیکھا ہوگا۔ کہ جسم کو مختلف پہلوؤں کی طرف بار بار موڑا جاتا ہے اور ایک ہی وزن کو مختلف صورتوں سے اٹھایا جاتا ہے

نظام زندگی

اور مختلف طرح گردش دی جاتی ہے صرف اس لئے کہ جسم میں لوچ پیدا ہو۔ اور ارادہ کے تحت جس طرح کی حرکت کی ضرورت ہے اور جس طرح کا وزن جس صورت پر اٹھانا ہو اس کی صلاحیت پیدا ہو اسی طرح اسلام نے انسان کے نفس کی ریاضت کی ہے اور مختلف صورتوں سے اس کو اپنی خواہشوں سے مقابلہ کرنے کی مشق کرائی ہے سب سے پہلی صورت یہ تھی کہ مختلف طرح کے لذائذ میں اس نے کسی کے استعمال کا نوعی طور پر سد باب نہیں کیا مگر اس نے پہلے ہی سے ریاضت کی زندگی کی تلقین کی ہوتی اور لذات دنیا سے علیحدہ ہی کر دیا ہوتا تو پھر بھی آسانی تھا انسان کے جذبات وہ ہو جاتے اور ذوق طایب پیدا ہی نہ ہوتا مگر اس نے طعام کی عین میں لذت سے لذائذوں کی اجازت اور اس طرح انسان کے کام و دہن کی جو صلہ افزائی کی۔ پھر بھی یہ کہہ کر غیور حیوان وہ ہو جو ماکول اللحم اور ذبیحہ ہو اس طرح انسان میں فرض شناسی کا جذبہ پیدا رہا اب انتہائی لذت گوشت سامنے موجود ہے مگر یہ علم ہوا کہ وہ ذبیحہ نہیں اور انسان کے منہ موڑا۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ انسان شکم پر پی کی فوٹش میں قابو سے باہر نہیں ہو اسی طرح بہتر سے بہتر کپڑا پہنے مگر تریر محض نہ ہو اب آپ کو اچھے سے اچھے کپڑے کی فکر دامن گیر ہے پھر بھی ایک کپڑا نظر آتا ہے جو شکوک سے بہت عمدہ کپڑا ہے۔ دل تڑپا جاتا ہے مگر آپ اس کی خریداری سے کٹاؤ کٹا کر لے ہیں۔ اس لئے کہ وہ شرع کے خلاف ہے۔

انتہا ہے کہ جیسا میں نے دو سرے عوالم پر کہا ہے وہ خالص مادی خواہشیں جو بہت کم انسان اور حیوان میں فرق باقی رکھتی ہیں ان کا تقاضا شدید ہے اور اسباب سب ممکن مبالغہ سب برطرف، وہ نول دل راضی پھر بھی ایک پابند شرع انسان کو

امامیہ مشن پاکستان

خیال آتا ہے کہ جب تک وہ خاص الفاظ جن کا نام ہے صیغہ عقد زبان پر جاری نہ ہو جائیں اس وقت تک یہ حرام ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ جذبات نفس کے اس نظام میں بھی انسان قابو سے باہر نہیں ہوا اور اُسے فرض کا احساس قائم رہے۔ یہ تمام صورتیں انسان کو اپنی خواہشوں پر قابو رکھنے ہی کے لئے تھیں مگر یہ وہ چیزیں ہیں کہ جو مستقل طور پر ناجائز ہیں، ایک انسان جس نے تربیت اچھی پائی ہے چونکہ کبھی ان اشیاء کے قریب نہیں گیا اس لئے اُسے ان کی طلب بھی نہیں ہے بلکہ نفس میں اکثر ایک طرح کی نفرت ان چیزوں سے مرتکز ہو گئی ہے، وہ لاکھ ٹرا کے دلاویز تذکرے سنے مگر اس کا دل کبھی اس طرف مائل نہیں ہوتا اس لئے کبھی پی ہی نہیں وہ ڈاکٹروں کی زبانی سوز کے گوشت کے فائدے سنتا ہے مگر کبھی غبت نہیں ہوتی۔ اگر کوئی اس کے استعمال کی دعوت دے تو ایک تنغض سا پیدا ہوگا۔ یوں ہی تمام معاصی جن کے مستقل طور پر غیضہ لازم ہے ان کی آہرزو بھی اس میں آتی نہیں رہی ہے۔ قدرت نے چاہا کہ ایک ایسا موقع بھی آجائے جب وہ ہی حلال ہو جائے خواہشیں جنہیں انسان چاہتا ہے یکسے قلم محدود زمانہ تک جو کافی طولانی بھی ہے رک دی جائیں۔ یہ ہے سخت آزمائش، شراب نہ پینا انسان ہے مگر گرمی کا موسم میں دوپہر کے وقت جب تھوڑا سا راس پہل کر دھوپ میں آئے بھی ہوں۔ ٹھنڈا پانی سامنے کورے گھڑے میں رکھا دیکھتے ہوئے اس پانی کی طرف رخ نہ کریں۔ بھوک کی شدت ہے اور روزہ کے آثار کا وقت۔ مگر کھانے کی طرف توجہ نہ ہو حالانکہ ساعت شمار کی کسی دقیقہ شماری ہو رہی ہے مگر یہ طریقہ شماری بھی ذہن شناسی کا نتیجہ ہے اور دوسری طرح کی بھی مادی خواہشوں کے اسباب مجتمع ہوں مگر فرض

نظام زندگی

سیدنا ہو گم وقت میں خوشگوار حواس کے پانی میں اتریں اور دل چاہے کہ غوطے پر غوطے لگائیں مگر احساس مانع فرض ہے۔

یہ وہ چیز ہے جس سے انسان کی ہر خواہش اس کے قابو میں نظر آتی ہے اور مکرر عمل اور استمرار سے یہ ملک کی حیثیت حاصل کر لیتی ہے اور انسان اُس انسانیت کے جوہر میں ترقی کرتا ہے جو اُس کا طرہ امتیاز ہے۔

اس کے علاوہ روزہ سے ایک اور شریف احساس انسان میں پیدا ہوتا ہے اور وہ غریبوں کی تکلیف اور ان کے دکھ درد کی قدر ہے۔ مالدار اور صاحب ثروت لوگ جنہیں ہر طرح کے ذرائع حاصل ہیں انہیں کبھی بھوک کی تکلیف کا اندازہ نہیں ہوتا اور اس لئے غریبوں کی قدر نہیں کرتے انہیں کبھی تکلیف بھی ہوئی تو سوئے ہضم اور انسانی معاہدہ کی۔ حیران خلیل حیران عرب کا ممتاز انشا پرداز تھا۔ اس نے ایک تمثیلی فقر میں اس حقیقت کو یوں ظاہر کیا ہے کہ میں راستے سے گزر رہا تھا ایک دو اتمند کو دیکھا پیٹ پر ہاتھ رکھے ہوئے ہے معلوم ہوا امت کو کھانا نہ یادہ کھا لیا۔ زیادتی غذا کی وجہ سے پیٹ میں درد ہو رہا ہے۔

اگے بڑھ کر ایک غریب کو دیکھا پیٹ پر ہاتھ رکھے ہوئے۔ معلوم ہوا یہ فاقہ ہے اور بھوک کی تکلیف سے پیٹ پر ہاتھ رکھے ہے۔ اگر وہ فاضل حصہ غذا کا جو وہ لطف منونے بلا ضرورت کھا لیا اس غریب کو مل جاتا تو دونوں اس تکلیف سے محفوظ رہتے نہ اُس امیر کو درد شکم کی رحمت ہوتی نہ اس غریب کو بھوک کی تکلیف برداشت کرنا پڑتی۔

امیہ نشن پاکستان

شریعت نے چاہا کہ ہر سال ایک ایسا موقع بھی آجائے جس پر عقل و دل پر کچھ عرصے کے لئے امیروں کو بھی بھوک کی تکلیف کا احساس ہو جائے اور غریبوں کی تکلیف کی قدر اور اس طرح انکی خبر گیری کرنا اختیار کریں۔

یہ عطا فی فوائد کا شعبہ تھا اب جو مادی فائدے وہ میں نے کہا وہ قسم کے ہیں ایک وہ جو اس شخص کی ذات کو پہنچ سکتے ہیں دوسرے وہ جو اجتماعی حیثیت تک پہنچ سکتے ہیں یعنی فوج کو پہنچ سکتے ہیں مادی فائدہ سب سے پہلا ہے کہ انسان کے جسم کے اکثر اعضاء فاسد اور مواد ویر جاتا رہتا رہتا ہے اور اس میں مجتمع ہو سکتے ہیں وہ روزہ کے سبب سے تھیل ہو جاتے ہیں۔ اطباق سے وراثت کیجئے فائدہ اکثر امراض کا مستقل علاج ہے اور بہت سی صورتوں میں نافع ہے۔

دوسرے یہ کہ معدہ جو ام الامراض ہے اور اس سے سب سے شہمت ہے اس کے اعتدال کو قائم کرنے کے لئے گیا وہ جیسے تک جو مشین چلتی رہتی ہے اسے ایک ماہ تک کسی حد تک راحت لینے کا موقع دیا جاتا ہے اگر بے اعتدالی سے کام نہ لیا جائے تو تجربہ بتلاتا ہے کہ ماہ صیام کے بعد معدہ میں از سر نو ایک طاقت پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا نظام بہ نسبت پہلے کے بہت درست ہو جاتا ہے۔

تیسرے یہ کہ انسان کو محنت و مشقت کی عادت پڑتی ہے اور قوت برداشت میں اضافہ ہوتا ہے اور اس طرح اس میں جہد للبقا کے مختلف حالات سے گزارنے کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ سپاہیوں کی فوجی تربیت کا انداز بھی جو تاس ہے کہ انہیں مختلف سرد گرم حالات کا مقابلہ کرایا جائے اور ان کو مشکلات کی مقاومت پر تیار کیا جائے۔

اجتماعی فائدہ جو روزہ سے حاصل ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ ایک انسان اگر انکی آمدنی ضروری مصارف سے زیادہ نہیں ہے کہ اکثر قومی اور مذہبی کاموں میں حصہ لینے یا اگر

تظام زندگی

انہوں کی خبر گیری کا حوصلہ رکھتے ہو گرا پنہ اور اپنے متعلقین کے کھانے کے مصارف سے اس کو کچھ بچتا ہی نہیں بے صلحین قوم اکثر ایسے مقاصد کے لئے مہینہ میں ایک ماہ تک لذت یا ہفتہ میں ایک دن گوشت نہ کھانے کی تجویز پیش کرتے ہیں۔

شریعت نے روزہ کا جو حکم دیا ہے اس میں انسان اگر خواہ مخواہ کے لذات کاموں کے پورا کرنے کا خیال نہ کرے اور صحیح طور پر عمل کرے تو ایک مہینے میں ہر انسان کے مصارف میں سے ایک وقت کے کھانے کے صرف کا پڑا حصہ پس انداز ہو سکتا ہے اور تمام قوم کا اگر یہ روزوں کا پس انداز کردہ حصہ جمع ہو تو بڑے بڑے ضروری مذہبی و قومی امور اس سے انجام پا سکتے ہیں۔

ائمہ معصومین علیہم السلام نے ان میں سے اکثر فوائد پر اپنے بصیرت افروز بیانات میں اپنی معجزہ الفاظ سے روشنی ڈالی ہے ذیل میں یہ احادیث درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) عن شام بن الحکم انہ سأل ابا عبد اللہ عن علۃ الصیام فقال انما فرض اللہ الصیام لیستری بئہ الفتن والفقر ذلک ان الفتن لیستری بئہ الجوع فیروح الفیولان الفتن کلہما من ذنوبنا قد مر علیہ فاراد اللہ تعالیٰ ان یسوی بین خلقہ و ان ینزل الفتن من الجوع والافقار لیرفع علی الضعیف ویجسم الخلیع۔

ہشام بن الحکم کی روایت سے انہوں نے امام جعفر صادق سے دریافت کیا کہ روزہ کے حکم کا کیا سبب ہے حضرت نے فرمایا روزہ واجب قرار دیا گیا تاکہ ایک وقت ایسا بھی ہو جس میں مالدار اور فقیر برابر نظر آئیں بات یہ ہے کہ مالدار آدمی بھلا کا ہے کہ کبھی بھوک کی تکلیف کا احساس کرے تاکہ فقیر پر رحم کرے کیونکہ مالدار جب کسی چیز کو چاہتا ہے تو وہ یہاں ہو جاتی ہے۔ خداوند عالم نے چاہا کہ اپنی خلق میں مساوات قائم کرے اور مالدار

امامیہ سن پاکستان

کو بھوک کی تکلیف کا مزہ چکھا دے تاکہ وہ کمزور پر نرم دل ہو اور بھوک کے چرترس کھائے۔
وہ روحانی فائدہ ہے جو خلق خدا کے لحاظ سے حاصل ہوتا ہے۔

(۲) روزہ کی روایت امام جعفر صادق سے نکلنی زکوٰۃ و زکوٰۃ الاجسام الصيام
پھر شے کے لئے ایک پال کر نیک ذریعہ ہوتا ہے اور جسم کے رخلط فاسد سے پاک کرنے کا
ذریعہ روزہ ہے۔

یہ پہلا مادی فائدہ ہے جو انفرادی زندگی سے متعلق ہیں سنئے عرض کیا تھا۔
(۳) محمد بن سنان کی روایت امام رضا سے جو تحریر میں مسائل انہوں نے دریافت
کئے تھے اس کے جواب میں تحریر فرمایا ہے۔

علت الصوم لفران من الجوع والعطش لیکن العبد ذی الامسکد ما حوّل احتسابا باراد
یکون دیلا علی نشأته الاخرة مع صافیہ من الالکساس لعل عن الشهوات
واعطال فی العاجل دیلا علی العاجل لیصل شدّة مبلغ ذلک من اهل الفقر
والمسکنة فی الدنیا والاخرة روزہ کا سبب ہے کہ انسان بھوک پیاس کی تکلیف سے
واقع ہوتا کہ اس کے نفس میں جھکاؤ اور فروتنی پیدا ہو یعنی انسان میں قوت اور طاقت
اور اقتدار کا جو غرور ہے وہ یہ دیکھ کر کہ ایک عاقلہ میں اس کی کیا حالت ہو گئی ذرا کم
ہو اور وہ مستحق اجر و ثواب بنے اور اس میں تکلیف کے برداشت کا ملکہ پیدا ہو اور یہ
دلیل ہو آخرت کی سختی پر یعنی وہ سمجھے کہ جب دنیا کی ذرا سی تکلیف میں میرا عالم یہ ہے
تو آخرت کی سختی میں کیسے برداشت کر سکتا ہوں۔ اس کے علاوہ اسمیں نفسانی خواہشوں
کو شکست دینا بھی مضر ہے اس میں دنیا میں نصیحت حاصل ہوتی اور آخرت کے لئے
رہائی تاکہ اس کو دنیا و آخرت دونوں کے فقر و فاقہ کی کیفیت کا اندازہ ہو۔ دنیا کے

نظام زندگی

فقر و فاقہ کا احساس ہو گا تو غریبوں کے ساتھ ہمدردی پیدا ہو گی اور آخرت کے فقر
کے احساس سے اپنے لئے تو شہ آخرت مہیا کرنے کی فکر ہو گی۔

اس حدیث میں متعدد ان پہلوؤں کی طرف اشارہ آگیا ہے جنکی تشریح سابق میں ہو چکی
(۴) فضل بن شاذان کی روایت میں جو امام رضا سے۔ علاوہ ان تمام امور کے یہ فقرہ
بھی ہے کہ یكون ذلک واعظا لصدق العاجل ورائضا لصدق علی اداء ما کلفہ
ان کیلئے نصیحت کا باعث ہوتا ہے اور ایک طرح کی ریاضت یعنی تیاری کی
شق ہے ان فرائض کے ادا کرنے کے لئے جو اس کے ذمہ واجب الادا ہیں یہ روحانی
ارتقاء کا وہ اہم پہلو ہے جسے بسوڑ بیان کے ساتھ پہلے پیش کیا گیا ہے۔

معلوم ہوا کہ روزہ میں روحانی فوائد ہیں اور مادی فوائد بھی اور یہ خیال کرنا بالکل
غلط ہے کہ اسلام نے روحانیت کی دھن میں مادیت کو بالکل نظر انداز کر دیا ہے

صوم وصال

اگر اسلام نے مادی پہلو کو روزہ کے باب میں نظر انداز کیا ہوتا تو صوم وصال کی
اجازت دیدیتا۔ صوم وصال کیسے؟ دو دن یا اس سے زیادہ کا روزہ اس طرح کہ دو بیان
میں انظار نہ کیا جائے ظاہر ہے کہ اس میں تعب نفس بہت زیادہ ہو گا اور اگر روحانی
زندگی کا معیار یہی ہو تو اس میں بلندی پیدا ہو گی مگر اسلام نے اس طرح کی روزہ کی
اجازت نہیں دی اس کا روزہ صبح سے مغرب تک کی مدت سے آگے نہیں بڑھ
سکتا۔

امامیہ مشن پاکستان

سفر میں روزہ کے ترک کا حکم

یہ بھی روزہ کے حکم کیساتھ مادی پہلو کا لحاظ ہے کہ شریعت نے سفر کی حالت میں جس طرح نماز کی چار رکعت کے بجائے دو رکعت رکھی ہے اسی طرح روزہ کے ترک کرنے کا حکم دیا ہے ظاہر ہے کہ انسان کو جتنا اطمینان اور خاطر جمعی راحت و آرام گھر پر ہوتا ہے وہ سفر میں گز نہیں ہوتا اس بنا پر شارع مقدس نے انسان سے روزہ کی تکلیف کو اس حالت میں ساقط کر دیا بعض لوگ یہ خیال ظاہر کرتے ہیں کہ یہ حکم قصر نماز اور ترک صوم کا اس زمانہ میں صحیح تھا کہ جب سفر انتہائی دشوار گزار اور سخت تھا۔

اونٹ کا سفر اور ناہموار منزلیں اور سختی و صعوبت اس زمانہ میں اس مراعات کی ضرورت تھی لیکن اب جب کہ ریل اور موٹر کے سفر نے راستوں کو آسان کر دیا ہے اور اکثر سیکڑ کلاس یا فرسٹ کلاس تک میں سفر کی نوبت آتی ہے تو اس حالت میں اس مراعات کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ مگر یہ خیال درست نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ اس قدیم زمانہ کے سفر کی زندگی کا اپنی روزمرہ کی شہری زندگی کے لحاظ سے موازنہ کرتے ہیں تو وہ انتہائی دشوار نظر آتے ہیں اور اس کے لحاظ سے اپنا سفر کچھ بھی نہیں محسوس ہوتا لیکن اگر اس زمانہ کے لوگوں کی سفر کی زندگی کا انکی روزمرہ کی حضر کی زندگی سے موازنہ کریں اور اپنے سفر کو اپنے حضر کی اطمینانی زندگی کے لحاظ سے دیکھیں تو معلوم ہوگا کہ ان کا سفر ان کے حضر کے لحاظ سے وہی نسبت رکھتا تھا جو ہمارے سفر کو نسبت ہمارے حضر کیساتھ ہے۔ اس لئے اگر ان کے نظام عادت اور وقت برداشت کے لحاظ سے ان کا سفر اس مراعات کا مستحق ہے تو ہماری پر آرام خیزی زندگی کے لحاظ سے ہمارے

نظام زندگی

سفر کو اس کا مستحق ہونا چاہئے۔ اس کے علاوہ یہ دیکھئے کہ جس طرح ہمارے زمانہ کے لحاظ سے ہمارے سفر کا معیار مختلف ہے اور سفر ڈسکینڈ فرسٹ کے درجے میں اسی طرح سابق زمانہ کے سفر کے لحاظ سے اس زمانہ میں بھی اسی طرح مختلف درجے ضرور تھے اور اگر اب وہاں دولت یقیناً اس طرح سفر کرتے تھے جو اس زمانہ کی زندگی کے لحاظ سے بالکل پر آرام سمجھا جاتا ہوگا۔ اگر قصر کا سفر کسی غیر معمولی مشقت کے لحاظ سے ہوتا تو میں یہ تفریق ہونا چاہئے تھی کہ غریب لوگ جو رحمت و شفقت کے ساتھ سفر کریں وہ اس مراعات سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں لیکن امیر لوگ جو راحت و آرام سے سفر کرتے ہیں اس کے مستحق نہیں ہیں جب ایسا نہیں کیا گیا اور عمومی طور پر یہ حکم نافذ کر دیا گیا تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس میں کسی غیر معمولی مشقت کا لحاظ نہیں کیا گیا بلکہ یہ حکم اس ذاتی ناگہاری اور بے اطمینانی کے لحاظ سے نافذ کیا گیا ہے جو سفر کا طبعی نتیجہ ہے۔ اب اس سے بڑھ کر انسان کی مادی زندگی کا لحاظ اور کیا ہوگا؟

کاروباری زندگی پر روزہ کا اثر

انراض ہے کہ ایک بھوکا پیاسا شخص نہ تو دن بھر کام کر سکتا ہے اور نہ اس کو کام کرنا پسند ہے کیونکہ اگر اس نے کوئی سخت جسمانی محنت کی تو اس کا اثر اسکی صحت پر پڑنا یقینی ہے لیکن ایک غریب مزدور ایسا کہ جس سے قاصر رہا تو نتیجہ اسکی اقتصادی بد حالی اور مالی مشکلات ہوں گے۔

اس سوال کے کہ کتنے وقت انسان تصور کرتا ہے اسکی زندگی کا جو مزدور بسر کرتے ہیں ان میں ان کو دھوپ میں چلتا پھرتا اور کھڑا رہنا پڑتا ہے۔ انجن میں کوئلہ دینا یا بوجھ اٹھانا

امامیہ سن پاکستان

پڑتا ہے۔ اس سب کا تصور کرتا ہے اپنی راحت پسند اور آرام طلب طبیعت کے لحاظ سے
اور اس بنا پر خیال کرتا ہے کہ وہ بڑا سخت کام ہے اور اس کے ساتھ روزہ سرگرم نہیں
ہو سکتا۔ لیکن غور کرنے پر معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص جس پیشہ کو اختیار کر لیتا ہے اور
اس کو اپنے نظام زندگی کا جزو بنا لیتا ہے تو اس کی قوت برداشت اسی کے لحاظ سے
بڑھ جاتی ہے۔ ہم جس وقت مٹی جون کی گرمی میں کاریگروں کو دیکھتے ہیں کہ وہ دھوپ
میں کھڑے دیوار اٹھا رہے ہیں یا مزدور اینٹیں ڈھونڈھو کر پاڑھ کے اوپر پہنچا
رہے ہیں تو ہم یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ ہم ان کا ایک دفعہ اس سے آدھا بوجھ بھی
اتنی دور لے جائیں یا تھوڑے ہی دیر اس دھوپ میں کھڑے ہوں تو ہماری پیاس
کا التهاب انتہا کو پہنچ جائے اور ہم فوراً بیتاب ہو کر ٹھنڈے پانی کی طرف پلک
جائیں مگر کیا یہ لوگ اس دھوپ میں کھڑے ہو کر اور اس بوجھ کو اٹھا کر اسی طرح
بار بار پانی پیتے ہیں جس کی ہمیں اس موقع پر ضرورت کا احساس ہوتا ہے ہرگز نہیں
وہ پانی اسی طرح دن میں چند بار پیتے ہیں جس طرح گرمی کے موسم میں ہم پیتے ہیں اس
لئے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ وہ روزہ کسی صورت سے رکھ ہی نہیں سکتے جس طرح ہمیں
اتفاق سے اگر ایسی غیر معمولی مشقت پڑ جائے تو ہم روزہ نہ رکھ سکیں گے۔ اور اگر
انہوں نے روزہ رکھا اور روزہ سے بالفرض صحت پر اثر پڑنے لگا تو ان پر سے اس
موقع پر روزہ کی تکلیف ساقط ہو جائے گی۔ اسی طرح جس طرح ہمیں اگر اندیشہ مرض
پیدا ہو جائے تو روزہ کی تکلیف ساقط ہو جاتی ہے اس صورت میں اقتصادی بد حالی
اور مالی مشکلات کیا پیدا ہو سکتے ہیں؟ یہ تو جب پیدا ہوتے جب انہیں مجبور کیا جائے
کہ اگر صحت پر برا اثر پڑنے لگے تو وہ روزہ رکھے جائیں مگر اپنا کام ترک کر دیں ایسا ہرگز نہیں ہے۔

نظام زندگی

حکمت صیام

روزہ کے وجوب کو قرآن مجید نے مخصوص زمانہ کے ساتھ محدود کیا ہے شہر رمضان

اللہ انزل فیہ القرآن حدی للناس دینات من الہدی والفرقان
ہم خصوصیت سے اسی مہینہ کی تعیین کے متعلق تو عقلی حیثیت سے کچھ نہیں سمجھ
سکتے اور اس سمجھنے کی ضرورت بھی نہیں کیونکہ ہر حال یہ مہینہ نہ ہوتا تو کوئی اور مہینہ ہوتا
لیکن سوال یہ ہے کہ کسی ایک مہینہ کی تعیین کی ضرورت کیا ہے۔

اس کے لئے ہمیں غور کرنا چاہئے کہ روزہ کے وجوب کے لئے کتنی صورتیں خیال میں آتی
ہیں یا ضرورت یہ ہے کہ اس کے لئے کوئی نہ کوئی زمانہ خاص ہوتا اور نہ کوئی تعداد مقرر ہوتی
بلکہ یہ کیا جائے کہ جس کو عقلی قدرت ہو اور جتنا دل چاہے اتنے روزے رکھ سکے۔ دوسری
صورت یہ ہے کہ تعداد مقرر ہوتی مگر کوئی کیفیت مقرر نہ ہوتی مطلب یہ ہے کہ اختیار
ایسا کہ سال بھر میں اتنے روزے پورے ہو جائیں۔ خواہ ایک ساتھ اور خواہ جدا جدا
نہری صورت یہ ہے کہ تعداد بھی مقرر ہوتی اور کیفیت بھی مقرر ہوتی کہ ایک ماہ مسلسل
روزہ ہو یا چاہے مگر زمانہ مقرر نہ ہوتا بلکہ اختیار ہوتا کہ جب چاہو رکھ لو۔ اب دیکھنا یہ ہے
کہ صورتیں کہاں تک مقصد تشریح کے مطابق ہیں۔

یاد رکھنا چاہئے کہ تمام مقصد قانون کا ضبط و نظام ہو اگر تاسے اور اس ضبط و نظام کے
ساتھ بھرنا کہ فرض کا احساس قائم رہے مذہب کی خاص خصوصیت یہ ہے کہ وہ انسان
پر لازمی زندگی میں مداخلت کرتا ہے اور پابندیاں عائد کرتا ہے۔ یہی وہ چیز ہے جس میں
حکمت کا قانون مذہب کے سامنے سپر انڈیمنٹ ہوتا ہے اور شکست کھا جاتا ہے کیونکہ قانون
حکمت صرف اجتماعی اور خارجی زندگی پر پابندیاں عائد کرتا ہے اور اس کا بار دماغی اسباب

امامی مشن پاکستان

کا رہنمائی کرتا ہے لیکن مذہب کا قانون براہ راست دل و دماغ اور ضمیر پر قبضہ کر کے انسان کو اسکی تنہائی کی زندگی اور ذاتی عادت و اعمال میں پابند بناتا ہے۔ اس پابندی کو اس کا قائم رکھنے کے لئے ضروری ہے کہ مذہب کی جانب سے کچھ دباؤ طبیعت پر بطور ایک فرض کے عائد ہوتا ہے اور اس کے ساتھ اس میں ہم رنگی و یک جہتی ہوتا ہے تاکہ افراد جامعہ اس کے ذریعہ سے ایک رشتہ میں منسلک نظر آئیں۔ اسلام نے اپنے تعلیمات کے ہر شعبہ میں اس احساس فرض کے قائم کرنے اور ہم رنگی و یک جہتی پیدا کرنے کا خاص اہتمام کیا ہے۔ نماز کے بیان میں قبل اور وقت و غیرہ کے باب میں اس پر کافی تبصرہ کیا گیا ہے۔ مذکورہ بالا صورتیں ان خصوصی مقاصد کے اعتبار سے بالکل ناکام ہیں۔ پہلی صورت کہ کوئی تعداد روزوں کی مقرر نہ ہوتی تمام حیثیتوں سے ناقص اور ناقابل قبول ہے۔ اول تو اس میں فرض کا احساس جس کے لئے طبیعت پر ایک دباؤ پڑنے کی ضرورت ہے پایا نہیں جاتا۔ جب معاملہ ہمارے طاقت و اختیار سے وابستہ ہو گیا تو تقاضا ہوتا ہے کہ ہم میں سے ہر شخص کم سے کم مقدار اپنے ذمہ واجب قرار دے گا۔ اس صورت پر ضبط و نظام بھی قائم نہیں ہوتا اور جماعت کی ہم آہنگی بھی قائم نہیں رہتی کیونکہ کوئی رکھتا ہے سال میں دس دن اور کوئی پانچ دن اور کوئی ایک دن۔ یہ تو کوئی قانونی پابندی نہیں ہوتی بلکہ ایک خوشی کا سودا ہوا اس سے وہ روحانی اور مادی فائدہ ہرگز بڑے نہیں ہو سکتے۔ جو تشریح صریح کے انہی مقاصد ہیں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ تعداد مقرر ہوتی مگر کیفیت معین نہ ہوتی۔ اس میں تعداد کے نظر جو فیہ فرض کی نشان دہی ہو گئی مگر کیفیت معین نہ ہونے کی وجہ سے ضبط و نظام نہیں ہوتا افراد کی ہم آہنگی نہیں۔ اب کوئی ایک ساتھ رکھ رہا ہے کوئی الگ الگ کوئی ایک وقت میں کوئی دوسرے وقت میں۔

نظام زندگی

تیسری صورت کہ کیفیت معین ہوتی مگر زمانہ مقرر نہ ہوتا۔ اس میں بھی یہ دونوں چیزیں مفقود ہیں۔ نہ ضبط و نظام ہے نہ افراد کی یک جہتی۔ اب سب ۳۰ ہی دن کے روزے رکھ رہے ہیں مگر کوئی شہر میں، کوئی قصبہ میں، کوئی اور زمانہ میں۔

اسی وجہ اجتماعی شلن کہاں جواب دہ رمضان میں پیدا ہو جایا کرتی ہے۔ مثلاً شعبہ سے آن البلیتہ اذا اعت طابت "مگر انبوه جیشہ وارد" اس اجتماع میں ایک ماہ کے روزہ کا فرض باوجود خوشگوار ہونے کے خوشگوار ہو جاتا ہے اس لئے کہ سب ایک رنگ میں ہیں بلکہ ترک صوم کا خوشگوار بن جاتا ہے اور کسی دوسرے زمانہ میں جو قضا وغیرہ کا روزہ رکھا جاتا ہے وہ اتنا طبیعت پر گراں گذرتا ہے جس کو رکھنے والوں کا دل بالکل صرف اس وحشت اور پریشانی کی وجہ سے جو اکیلے ہو چکی وہ بے پیدا ہوتی ہے۔ اب اس سوال پر نظر ڈالئے جو بلور اعتراف آپ کے سامنے پیش ہے وہ یہ ہے کہ:

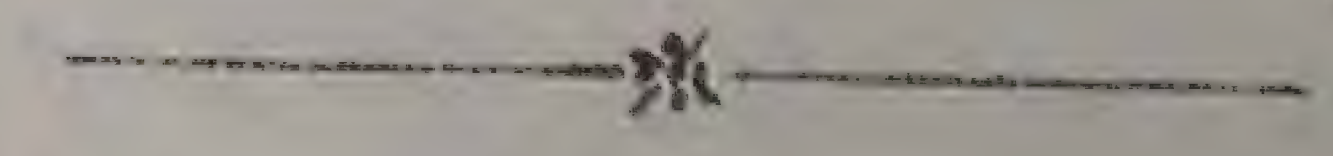
"میں تسلیم کرتا ہوں کہ روزہ مادی نقطہ نظر سے بھی مفید چیز ہے اور طبیعتی لحاظ سے بھی لیکن ایک ماہ کے روزہ کا ایک سمجھ میں نہیں آتا۔ اگر ہفتہ میں صرف ایک روز کا روزہ ہو تو انسان سے اپنے روزمرہ کی کارروائیاں جاری رکھ سکتا ہے کیونکہ ایک روز کا روزہ تو ہمارے خون کی اصلاح، معدہ کی اصلاح اور جسم کی اصلاح کر سکتا ہے لیکن ایک ماہ کا مسلسل روزہ ہم کو مادی اور جسمانی طور پر کمزور کر دیتا ہے؟

یہ ایک چوکھٹی صورت ہے جو پیش کی گئی ہے۔ اور یہ ان تمام خرابیوں سے پاک ہے جو ایک مذکورہ گئی ہیں یعنی اس میں فرض کا احساس بھی قائم رہتا ہے ضبط و نظام بھی ہے اور ہم آہنگی و یک جہتی بھی۔ مگر اس میں ایک بہت بڑی خرابی ہے وہ یہ ہے کہ ہر روز جو فرضی وقت میں بار بار لوگوں کے اندر واپس ہوتی رہے طبیعت اسکی عادی

امامیہ مشن پاکستان

ہو جاتی ہے اور پھر اس کی مطلوبہ اثر حاصل نہیں ہوتا۔ اگر ہفتہ میں ایک بار روزہ کا حکم دیا جاتا تو شروع میں کچھ دن تو اس سے خون منہ اور سسٹم کی اصلاح ہوتی۔ لیکن کچھ دن کے بعد جب طبیعت اس کی عادی ہو جاتی تو وہ ان مقاصد کے لئے ناکامیاب ثابت ہونے لگتا۔ اب ضرورت ہوتی ہفتہ میں دو دن فائزہ کرنے کی ادویوں سے اس میں اضافہ ہوتا رہتا یہاں تک کہ انسان اپنے معدہ کی خرابی کی وجہ سے پریشان ہو جاتا۔ لیکن امتداد وقت اور طول مدت کے ساتھ اگر تکرار ہو تو طبیعت سے جو نیک پہلا اثر وقت کے طولانی ہو جائیے فرصت ہو جاتا ہے اس لئے دوبارہ پھر ویسا ہی اثر ہوتا ہے جیسا پہلے ہوتا تھا۔ گیارہ مہینہ کا کام کیا ہوا۔ معرکہ جب تک راحمت بقیت ہے اور اس سے کام کر لیا جاتا ہے تو وہ ایک نئی زندگی اور روح سے معمور ہو جاتا ہے اور اس سے جسمانی نظام پر ایسا اچھا اثر پڑتا ہے کہ گویا از سر نو اس کی تجدید ہو جاتی ہے اس کے علاوہ جو روحانی فوائد ہیں روزے کے وہ بھی اس میں حاصل نہیں ہو سکتے کیونکہ ہر ہفتہ میں ایک بار اس کی عادی ہو جانے کے بعد طبیعت اس میں کوئی کلفت اور ناگواری محسوس نہ کرے گی اور وہ اتوار یا جمعہ کی چھٹی کے مثل ہر ہفتہ میں ایک رسمی چیز بن جائے گی۔

اس کے علاوہ تسلیم کرنے کی صورت میں کہ روزہ سے انسان کے کاروبار اور دماغی کاموں میں کمی ہو جاتی ہے موجودہ حالت میں اس کمی کا معادلہ گیارہ مہینہ کی مسلسل جدوجہد سے ہو سکتا ہے لیکن اگر ہر ہفتہ میں ایک دن کا بھوکا پیاسا رہنے کو کہا گیا ہوتا جیسا تجویز کیا جاتا ہے تو پھر کوئی کام جم کر نہ کر سکتا۔



روزے پر بحث حفظانِ صحت کے نقطہ نظر سے
کہا جاتا ہے کہ روزہ سے ہم میں ضعف بڑھ جاتا ہے جس کی وجہ سے ہم ہر وقت مختلف امراض کے براہیم قبیل کوٹنے کے لئے تیار رہتے ہیں۔ کیونکہ اطباء کی رائے میں انسان کی بیماری اتنی خطرناک نہیں جتنا اس کی ضعف۔ اس لئے ایک ماہ کے مسلسل روزے جتنی نقطہ نظر سے بھی مندر ہیں۔

مگر کیا یہ صحیح ہے؟ یاد رکھئے کہ مشاہدہ سے بڑی دلیل ہے۔ مشاہدہ سے ثابت ہوتا ہے اور موجودہ زمانہ کی تحقیقات نے اعتراض کیا ہے کہ سب سے زیادہ عمر طوطہ روحانی یعنی علمائے مذہب کی ہوتی ہے۔ حالانکہ یہ لوگ زیادہ تمدن پر یا عقل کے پابند ہوتے ہیں جو جسمانی حیثیت سے ناقص یا کالفا ہوتی ہیں۔

اکثر وہ لوگ جن کی عمر روئیں میں گزرتی ہے ان سے زیادہ زندہ رہتے ہیں اسے زیادہ ذہنی اور عملی آثار چھوڑ جاتے ہیں کہ جو روزہ کے پابند نہیں ہیں یا جنہوں نے کبھی رکھا ہی نہیں۔

روزے پر بحث اقتصادِ نقطہ نظر سے

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اقتصادِ نقطہ نظر سے بھی روزوں سے مسلمانوں کو نقصان پہنچتا ہے کیونکہ مسلمان رمضان میں جس بری طرح اسرار کرتے ہیں وہ بیان سے باہر ہے مگر خیال بالکل غلط ہے حقیقت تو یہ ہے کہ روزہ اقتصادِ حیثیت سے ان لوگوں کے لئے من کی آمدنی ان کے مصروف روزمرہ کے پرہیز سے پس ماندہ کرنے کا ذریعہ ہے مگر مشکل یہ ہے کہ مسلمانوں میں اقتصادِ شعور پیدا ہی نہیں ہو سکتا ہے یہ تو وہ پیر صرت کوٹنے کے بہانے ہیں جو ان کے لئے کوئی چیز کتنی ہی ان کے لئے اقتصادِ دی طور پر نفع رساں ہو وہ بھی ان کی ذہنی

کی بڑے مقدار میں تصادفی حیثیت سے مضر ہو جاتی ہے۔ اس میں اصل اس شے کا تصور نہیں بلکہ انکی غلط ذہنیت اور غلط طرز عمل کا تصور ہے۔

کہا جاتا ہے کہ مسلمان مجبور ہیں کیونکہ ایسا نہ کریں تو ان کی صحت قائم نہیں رہ سکتی تہمتی سے یہ بھی غلط ہے۔ مسلمانوں کا اس امر ان کی صحت کی بقا کے لئے نہیں ہوتا بلکہ اکثر اشیاء غذا کا استعمال کیا جاتا ہے جو صحت کے لئے مضر ہوتی ہیں۔ بلکہ انطاری میں اکثر متضاد خاصیت کی چیزیں مل کر استعمال اور غذا میں تداخل کرنا یعنی بھرے پر بھرنا اور بے اعتدالی سے کام لینا یہ تمام وہ امور ہیں جن سے بیماری پیدا ہوتی ہے۔ شرع نے تو بڑی سادہ چیزیں انظار کرنے بتائی ہیں جیسے آب گرم یا رطب۔ مگر یہاں انطاری میں جیت تک دس پانچ چیزیں نہیں روزہ کھاتا ہی نہیں۔ یہ کوئی صحیح طریقہ نہیں ہے۔

آپ کے سامنے ہے رہنما سیدین حضرت امیر المومنین کی انطاری کا سامان جسے جناب ام کلثوم نے بیان فرمایا ہے اس آخری روزہ کے متعلق جس کے بعد حضرت کو شاید کسی دوسرے انظار کا موقع نہیں ملا۔ وہ مہینہ وہ تھا جس میں حضرت نے شہادت پائی۔ اس میں حضرت نے اپنا معمول یہ رکھا تھا کہ باری باری ایک دن حضرت امام حسن اور ایک دن حضرت امام حسین اور ایک دن عبداللہ بن جعفر کے یہاں انظار فرماتے تھے۔ آخری دن جس کے بعد آپ کے سر مبارک پر تربت لگی آپ حضرت ام کلثوم کے یہاں تھے۔ میرا خیال ہے کہ اس سے مراد حضرت زینب ہیں جو عبداللہ بن جعفر کو منسوب تھیں۔ یہ حال انظار کے وقت جناب ام کلثوم نے ایک طبعی میں گروہ نان، نمک اور ایک پیالہ دودھ کا حاضری کیا۔ پس یہ انطاری تھی بادشاہ دین دینا کی محنت سے اس کو بھی منظور فرمایا۔ اور ام کلثوم کو حکم دیا کہ دودھ کا پیالہ سالیں مرہت نمک آپ نے چند تھے روٹی کے نوش فرماتے۔ اس کے پیش کرنے سے یہ مطلب نہیں کہ

نظام زندگی

مسلمان بالکل اسی کی پیروی کریں اور حقیقی معنی میں نان و نمک ہی پر اکتفا کریں۔ مگر اس مثال سے کچھ تو سمجھ لیں اور یہاں تک ممکن ہو سادگی اور کفایت شعاری سے کام لیں۔ یہ کہنا کہ "نفسیاتی حیثیت سے وہ قابل عفو ہیں کیونکہ وہ دن بھر کے ناکہ کے بعد انسان کی طبیعت لا محالہ کچھ اچھی غذا کھانے کو چاہتی ہے" یہ "لا محالہ" کوئی چیز نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ اس طرح کے نفسیات انسانی کی تشکیل عادت اور ذہنیت کے ذریعہ سے ہوتی ہے۔

اگر مسلمانوں کو حفظان صحت، اقتصادِ حیثیت اور کفایت شعاری کا جذبہ پیدا ہو جائے تو پھر دل ہی چاہے لگے کہ اس وقت دو چیزوں کے بجائے ایک ہی چیز کھائیں اور خواہ مخواہ ضرورت سے زیادہ صرف نہ کریں۔

گمان کی ہر بات مفسول خرچی پر مبنی ہے اس لئے جیسے لباس میں اولوالعزمی پائی ہوتی ہے ویسے ہی کھانے کے معاملے میں "چٹوراپن" اس میں دنیا کی کشمکش بہت حد تک کم پیدا کر چکی ہے اور حقیقت یہ بات باقی ہے اس میں لا محالہ اور کمی پیدا ہوگی مجبوریاں خود کم کر دیں گی۔ پھر یہ "لا محالہ" رکھا رہ جائے گا اور اس وقت روزہ کا اقتصادِ مقصد حاصل ہوگا۔

تمام عبادات میں روزے کی فضیلت و خصوصیت

تمام عبادات میں روزہ کو خاص اہمیت و خصوصیت حاصل ہے حدیث قدسی میں آیا ہے "امیر الدین دانا اجزی بندہ" روزہ مجھ سے مخصوص ہے اور میں اس کی جزا دوں گا۔ ظاہر ہے کہ عبادت خدا ہی کے لئے ہوتی ہے مگر جتنی عبادتیں ہیں ان میں ریا و سمعہ کی گنجائش ہو سکتی ہے یعنی کبھی وہ دوسروں کے دکھانے یا سنانے کے لئے انجام پاتی ہیں مگر روزہ

امامیہ مشن پاکستان

اگر ہوگا تو وہ خدا ہی کے لئے ہوگا۔ اس لئے کہ اس میں نہ دکھانے کا عمل ہے نہ سننے کا۔
اُس میں حرکات و افعال نہیں کہ جو دیکھنے میں آئیں۔ اذکار نہیں کہ سننے میں آئیں وہ
تو مخصوص شیعہ کے ترک کا نام ہے اور ترک دیکھنے کے قابل نہیں ہوتا۔ اسی کا نتیجہ ہے جو
ارشاد ہوتا ہے وانا اجزی بہ میں اس کا بدلہ دوں گا۔ ہر عبادت کا بدلہ وہی دیتا ہے مگر
دوسری عبادتوں کی ظاہری صورت کا معاوضہ دوسروں سے بھی مل سکتا ہے مثال کے طور پر یہ
ہے کہ کوئی رئیس کسی شخص کو مامور کرے کہ تم اگر میرے بچوں کے سامنے نماز پڑھا کرو تاکہ
انہیں نماز پڑھنا آجائے۔ اس صورت میں تم کو اتنا اتنا معاوضہ دوں گا۔ مگر روزہ ایسی
چیز نہیں ہے جس کا معاوضہ کوئی اور دے سکے۔ وہ اگر ہوگا تو خدا ہی کے لئے ہوگا اور
وہی اس کی جزا دے گا۔

وہ گئے وہ روزے جو بطور نیابت رکھے جاتے ہیں اور ان میں اجرت لی جاتی ہے
وہ اجرت کا تعلق نیابت سے ہے۔ اور روزہ کی قبولیت بحیثیت عبادت اس شخص کے
لئے ہے جس کے وہ روزے ہیں اس لئے روزہ کا ثواب اُس کو ملے گا اور اس ثواب کا
دینے والا خدا ہی ہے۔

مقدمات صوم

روزہ کی یہ خصوصیت ہے کہ جتنے احکام شرعیہ ہیں ان کی تعمیل میں کسی ایک جذبہ
لعل سے مقابلہ ہے مگر روزے میں بہت سے نفسانی جذبات کا مقابلہ ایک ہی ساتھ
کرن پڑتا ہے جس میں ذیل اشیا۔ وہ ہیں جن کا ترک کرنا روزے میں ضروری ہے اور
آپ خود کیجئے کہ ان میں سے اکثر اشیا۔ انسان کی عام معاشرت میں کس قدر ذیل ہیں

نظام زندگی

اور ان خواہش انسان کو یہ تقاضائے فطرت کس درجہ شدید ہے۔
(۱) کھانا پینا، بقصد و ارادہ، انسان کو یوں چاہئے بھوک نہ لگے مگر کسی کے روک
دینے پر تو ضرور اشتہا پیدا ہوتی ہے۔ اور پیاس اسے نہ پوچھئے خصوصیت
کے ساتھ گرمی کے دنوں میں۔ اور دھوپ میں۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ الصوم
فی الخرج جہاد گرمی میں روزہ رکھنا ایک بڑا جہاد ہے۔ بیشک جاڑوں میں غنیمت
باللہ دتہ بے لڑکے بھڑکے کا مال غنیمت ہے۔

(۲) بقصد و ارادہ اپنے کو قبلائے جہنم کرنا، خواہ کسی صورت سے ہو۔ ظاہر ہے
کہ اس سے بچنے کے لئے بہت سے اوقات نفس پر بڑا جبر کرنا پڑے گا۔ بلکہ بعض اوقات
بعض اشخاص کو نگاہ اٹھا کر غور کے ساتھ دیکھنے تک سے خواہ اپنی شریک زندگی
تک کیوں نہ حاضر کرنا پڑے گا۔

(۳) رات کو اگر ارادہ یا غیر ارادہ می طور پر ایسا اتفاق ہو تو پھر صبح کے پہلے ہی
غسل کرنا لازم ہے اور اسی حالت پر باقی رہتا بظلم صوم کا باعث ہے۔ اب کچھ نہ
پوچھئے اس نفسانی جبر کو جو ایسے وقت میں جب کہ طرف نشاط اپنے شباب پر ہے۔
اور دل مسرت کی گھٹا چھائی ہوئی ہے اور موزن کی بائگ سحر کا دھڑکا فرض شناس
شخص کو اس بساط مسرت کے اُٹھنے پر مجبور کرتا اور لے جاتا ہے غسل کرنے یا بصورت
مقام قدرت تیمم کرنے کا فریضہ ادا کرنے کی جانب، اگر سونے میں ایسا عالم ہو تو آنکھ کھلی
اور اٹھنا ضروری۔ یہ نیند بے چہر کرنا بھی نیند کی متوالی طبعیتوں کے لئے بڑا ہی جہاد ہے
(۴) غبار غلیظ کو حلق کے نیچے اتارنے دینا۔

(۵) ہوا استفرغ کرنا، بعض اوقات اس کا روکنا بھی ناگواری طبع کا بڑا باعث ہو سکتا ہے

امیہ سنن پاکستان

(۶) کسی سیال پیر کے ساتھ خفتان یعنی اعلیٰ اگر طبی حیثیت سے ضروری نہیں ہو گیا ہے اور صرف اس کے چھوڑنے میں کچھ جسمانی تکلیف یا درد وغیرہ کی ایذا ہی پہنچا رہے تو اس کو سہے اور اس تدارک کو دے کر۔

(۷) سر کو پانی کے اندر لے جا کر ڈبو تا۔ اس کی قدر پوچھنے گرمی کے زمانے میں روزے کے علم میں صاف ٹھنڈے حوض میں اترنے والوں سے جن کا دل پانی کو دیکھ کر لہر لہنے لگا ہو اور سیاحتی دل چاہتا ہو کہ ایک غوطہ مگر حکم کی پابندی سہرا۔

(۸) غلام و رسول اور ائمہ معصومین علیہم السلام پر جھوٹ باندھنا یعنی کسی قول یا فعل کو ان حضرات میں سے کسی بزرگ کی جانب غلط طور پر منسوب کرنا۔

اسکی زو زیادہ تر مقررین اور ذاکرین پر پڑتی ہے۔ روزہ کی مجلس، ایک تو یوں ہی نہیں چلتی، ادھر نہ بان بیان خشک اور ہونٹ پر پڑا ہے ہونٹے۔ طاقت، سادہ نہیں دیتی۔ ادھر سامعین نیند کے جھونکوں میں، محسوس خاموشی بنے سن رہے ہیں اور اثر نہیں لیتے، ذہن میں ایک ٹکڑا سوچا ہوا ہے، روایت میں لگا بیٹھ تو مجلس میں گرمی پیدا ہو جانے کی امید ہے مگر معلوم ہے کہ اس کی کوئی اہمیت نہیں۔ اگر کہیں یہ غلط روایت بیان کی اور ائمہ کی طرف کسی امر کی نسبت ہوئی جو صحیح نہیں تو مجلس معلوم نہیں پھر بھی چلے یا نہ چلے لیکن روزہ ضرور چلا جائے گا اب چلے مگر پیر سے کورا اٹھا ہو لیکن بیان اتنا ہی سمجھے جتنا آپ کے نزدیک صحیح ہے۔

ماہ صیام کا چاند

فصلوں کا تغیر و تبدل آفتاب کے لحاظ سے ہوتا ہے اور اس سے طبی خصوصیات

نظام زندگی

میں بھی اختلاف پیدا ہوتا ہے۔ نجومی لوگ ستاروں کو کائنات میں اشیاء قرار سمجھتے ہیں اور اشیاء کا تعلق اس سے قرار دیتے ہیں اسلام نے نہ آفتاب کا لحاظ کیا ہے نہ ستاروں کا بلکہ دونوں باتیں غیر حسی ہیں۔ جو حساب جانتے ہیں وہ سمجھیں اس نے چاند کا اعتبار کیا ہے جو عکس امر ہے۔ اگر ایک مہینہ میں دھوکا بھی ہو جائے تو دوسرے مہینے اس کی صحت ہو جائے گی۔ عالم سے عالم اور جاہل سے جاہل دونوں چاند کو اپنی آنکھ سے دیکھ کر اپنے کی بات اور انتہا کا پتہ لگا سکتے ہیں۔ ماہ رمضان کو روزوں کا زمانہ قرار دیا ہے اس کا بھی تعلق چاند سے ہے جب چاند ہو گیا روزہ واجب، جب چاند ہو گیا روزہ کی بیا و ختم۔ اصل ذریعہ اس کے علم کا مشاہدہ ہی ہے لیکن اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ انسان کچھ کاموں میں مصروف ہے۔ چاند کی تحقیق کو اپنی آنکھ سے دیکھنے نہ جاسکا یا مطلع اب سے گھرا ہوا اور غیاور کو دے کر اس لئے چاند ہو اور نہ دکھلائی دیا۔ تو اس کے لئے چاند اور ذرا بھی قرار دے گئے۔ چنانچہ دوسرے ذریعہ سے، دو عادل شخصوں کی گواہی۔

دلیل یعنی من کی فرض شناسی اور پیرکاری پر اطمینان ہو کر طریقہ ہے کہ ان کے قول کے خلاف وثوق نہ حاصل ہو۔ یہ ضمیر سے متعلق بات ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مطلع بال صاف۔ بڑے بڑے تیز نظر جوان آدمی چاند کو دیکھنے میں کوشاں۔ خود آپ کی بھی نگاہ چھٹی خاموشی تیرے سے اور آپ نے خود بھی پوری کوشش سے دین تک ڈھونڈا اور چاند دکھلائی نہ دیا۔ اور نہ شہر پھر میں کسی نے دیکھا۔ بس وہ ضعیف العمر دھندلی نگاہ والے انسان گواہی دیتے ہیں کہ ہم نے چاند نہ دیکھا۔

یہ بات بھی اور پیرکاری کا یقین ہے کہ جھوٹ نہ بولیں گے مگر دل کہتا ہے کہ انہیں دھوکا ہوا ہے چاند ہرگز نہیں ہوا ہے ورنہ آخر کوئی اور بھی دیکھتا۔ اس صورت میں

امامیہ مشن پاکستان

میں اپنے ضمیر پر اطمینان کے خلاف ان عادلوں کی گواہی ماننے کی ضرورت نہیں ہے۔
(تیسرے) مجتہد کا حکم کہ چاند ہو گیا۔ بشرط یہ ہے کہ آپ کو اطمینان ہو کہ مجتہد کے پاس ایسا ثبوت چاند کا پہنچ گیا ہے جو خود ہمیں بھی اگر پہنچتا تو ہمیں عمل اس پر لازم ہوتا۔

(چوتھے) یہ کہ چاند ہو جانا اس طرح زبان زد خلایق ہو جس سے انسان کو یقین پیدا ہو جائے یا ایسا وثوق و اطمینان جس کے خلاف احتمال عقلی طور پر ناقابل لحاظ ہو۔
(پانچویں) یہ کہ شعبان کے تیس دن پورے ہو جائیں۔

اور ایسے ہی ذرائع سے سوال کا چاند بھی ثابت ہو گا جس کا نتیجہ ہے کہ روزہ رکھنا انسان کے لئے حرام ہو جائے۔

منتقدین علماء محدثین میں ایک بڑی جوش چلی تھی اس بات کی کہ ماہ صیام تیس دن سے کم ہو سکتا ہے یا نہیں۔ اس پر بڑے بڑے رسالے لکھے گئے۔ بات یہ ہے کہ بعض احادیث اس قسم کے وارد ہو گئے ہیں کہ ماہ رمضان ۳۳ دن سے کم نہیں ہوتا۔ محققین اہل نظر کے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ ثواب ماہ رمضان کا بہر حال کامل ملے گا۔ چارے چاند ۲۹ ہی کا کیوں نہ ہو جائے۔ یہی عدل الہی کا تقاضا بھی ہے کیونکہ چاند کا ۲۹ کا ہو جانا انسان کے بس سے باہر ہے اور اطاعت شہادۂ بندہ کی نیت یہ ہے کہ وہ تیس کا بھی مہینہ ہو تو سب روزہ رکھے اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ ۲۹ کا چاند ہونے سے اس کے ثواب میں کمی کر دی جائے۔

نیت

حصہ دوم و سوم میں وضو اور نماز کے باب میں واجبات تفسیر کی حقیقت اور نیت

نظام زندگی

کی اہمیت پر کافی تبصرہ کیا جا چکا ہے۔ روزہ بھی ان واجبات میں سے ہے جن کی صحت قصد قربت پر موقوف ہے اور بغیر نیت وہ درست نہیں ہو سکتا۔ مگر بحث چڑ گئی ہے اس بات میں کہ ماہ رمضان کے تمام مہینے کے روزوں کے لئے ایک نیت کافی ہے یا روز کی نیت الگ الگ ہونا چاہئے۔ اس بحث کے تصفیہ کے لئے مجھے کچھ تہیدیں ضرور بیان کرنے کی ضرورت ہے جن پر اس کا دار و مدار ہے۔

(۱) یہ کہ نیت عقلی امر ہے۔ جو بھی عمل ایسا ہو گا کہ اس کا مقصد کسی خارجی نفع اور اذہ کے طور پر متعین نہ کیا گیا ہو۔ اُسے ہر بنائے حکم حاکم ہی بجالانا چاہئے اسی طرح معلوم ہو جائے کہ اس حکم کا مقصد فرض شمس کا پیدا کرنا ہے تو بھی عقلی طور پر اس عمل کو قصد اور ارادہ اور احساس فرض کے ساتھ انجام پانا چاہئے اسی کا نام نیت ہے اس لئے نیت کے باب میں عقل کا فیصلہ قابل قبول ہے اور ضرورت منقولی رائل کی نہیں ہے۔

(۲) نیت ارادہ کی ایک مخصوص صورت ہے اور وہ چیز ہے جو محرک عمل ہوتی ہے اس لئے ارادہ کے لوازم اور خصوصیات ذاتی نیت سے جدا نہیں ہو سکتے۔

(۳) ارادہ وہ کیفیت نفسانیہ ہے جو محرک عمل پیدا کرتی ہے۔ اس کے لئے ہادی و مقدمات ہیں قصور عمل، میلان نفس یعنی شوق و رغبت، شرائط و موانع پر نظر کر کے جزم۔ پھر ایک خاص ہیجان نفس جس کا آخری درجہ حرکت عضلات یعنی ان اجزاء کے متحرک ہونے سے کہ جن کے ساتھ عمل کا تعلق ہے ظاہر ہوتا ہے۔

(۴) محرک عمل وہی ہیجان نفس ہو سکتا ہے کہ جو عمل سے متصل ہو لیکن اگر عمل سے باہر تو وہ محرک عمل نہیں ہو سکتا۔ اس لئے وہ شے کہ جو عمل کے وقت آنے سے

امامیہ مشن پاکستان

پہلے انسان میں پائی جاتی ہے۔ اسے ارادہ کہنا عرفی محاورہ ہے جس کو حقیقت سے تعلق نہیں ہے۔ وہ ابتدائی درجے ارادہ کے ہو سکتے ہیں جیسے شوق عزم یا ہرجم مگر ارادہ تو نفس کے ہیجان کا آخری درجہ ہے جس کے بعد فعل کا وجود ضروری ہو جاتا ہے۔ اور اگر ہیجان اس درجے تک نہ پہنچے تو فعل کا صدور غیر ممکن ہے مثال کے طور پر یہ دیکھئے کہ آپ کو اس وقت ارادہ ہوا اور منتہی ارادہ ہو کہ ۶ بجے شام کو میں امین آباد جاؤں گا لیکن اگر اس وقت آپ سو رہے ہیں یا بیدار ہیں مگر خیال کو اپنے بھولے ہوئے ہیں تو ہرگز آپ کا وہ صبح والا ارادہ اس وقت محرک عمل نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر آپ رات میں گھر سے نکل جائیں اور آنکلیں بند کئے ہوئے اتفاق سے امین آباد پہنچ جائیں تو یہ ایک غیر اختیاری امر سمجھا جائے گا وہ صبح والا ارادہ اس عمل کے اختیاری قرار پانے کا موجب نہ ہوگا۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ ارادہ جو عمل کے اختیاری طور پر صادر ہونے کا معیار ہے وہ وہی چیز ہے کہ جو عمل سے متصل ہوتی ہے اور عمل سے قبل اس کا پایا یا سہا نا محیب کہ درمیان میں مائل ہو گیا ہو اس عمل کا سبب اور اس کے اختیاری ہونے کا موجب نہیں بن سکتا۔ اب یہ ملاحظہ کیجئے کہ یہ ۳۰ دن کے روزے جو رکھے جاتے ہیں یہ سب ایک ہی عمل ہے یا متعدد اعمال ہیں۔ کوئی شک نہیں کہ عمل کی وحدت ابتداء و انتہا کے حدود کے اندر اتصال کے ساتھ قائم ہوتی ہے۔ اور محیب انقطاع ہو گیا اور دوبارہ ابتدا ہوئی تو یہ عمل چاہے نفس اور نوعیت میں پہلے عمل کے ساتھ متحد ہو مگر شخصی حیثیت سے اس سے جدا ہے پھر جب کہ ہر روزہ کی ابتدا اظہار ہو جاتی ہے تو ان تمام روزوں کو ایک عمل کیسے سمجھا جاسکتا ہے

لئے ہم زندگی

فیضان میں سے ہر روزہ ایک علیحدہ تشخص رکھتا ہے اور جداگانہ وجود ہے۔ اب دیکھئے کہ پہلے روزہ کی جو نیت کی جاتی ہے وہ تمام روزوں کے متعلق ہو لیکن پہلے روزہ سے تو وہ متصل ہے اور اس لئے اس روزہ کے لئے فعلاً تحریک مل پیدا کر سکتی ہے مگر بعد واسطے روزوں کے لحاظ سے وہ علیحدہ ہونے کی بنا پر تحریک کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ اور ان روزوں کے لحاظ سے وہ ارادہ کی اس منزل پر ہے جو صدور و فعل کا باعث ہوتی ہے۔ اسے اگر سمجھا جاسکتا ہے تو ان روزوں کی نسبت عزم یا جزم لیس اس سے زیادہ نہیں۔ اب اگر یہ عزم قائم رہے اور ضرورت شوق کے تمام مبادی دوسرے روزہ کے موقع پر ثابت ہوئے تو یہی عزم ارادہ کی شکل اختیار کر لے گا اور وہ ارادہ دوسرے روزہ کی نیت قرار پائے گا لیکن اگر دوسرے روزہ کے موقع پر اس کے ذہن میں وہ پہلا خیال موجود نہ ہو اور یہ غفلت اور فراموشی کے عالم میں ہو تو وہ عزم اپنے وقت میں ختم ہو چکا۔ اب اس وقت اس میں صلاحیت نہیں کہ وہ محرک عمل بن سکے۔ پھر کیسے کہا جاتا ہے کہ اس دوسرے روزہ کے لئے بھی نیت کا درجہ رکھتا ہے۔ شرف اختلاف دونوں صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے اس وقت کہ محیب ایک رات شام سے جو سو یا تو نیکے دن بیدار ہوا۔ درمیان کا دن سونے میں بسر ہوا ہے اور اس لئے نیت اٹھ کے روزہ کی نہیں ہوئی۔ لیکن اگر وہ پہلی نیت جو ۳۰ دن کے روزوں کی کہ لگتی ہوئی سمجھی جائے تو یہ درمیان میں روزہ میں محسوب ہوگا۔ دوسری صورت کسی دن اسے روزہ کا خیال ہی نہ آیا۔ بے شک اتفاقاً یوں ہی فاقہ سے بھی رہا اور کچھ کھایا پیا نہیں تو اگر پہلی نیت کو کافی سمجھا جائے گا تو اس دن روزہ

امامیہ مشن پاکستان

صحیح مانا جائے گا۔ بلکہ پہلی نیت کے کافی سمجھنے کا تقاضا تو یہ ہے کہ اگر دن بھر کھانا پیتا بھی رہے تب بھی روزہ میں حساب ہونا چاہئے۔ اس لئے کہ مفطر صوم جو ہے وہ عمدہ کھانا اور پینا ہے جس طرح اگر آج ہی روزہ کی نیت کر چکا ہو تو پھر اگر بھولے سے یا کچھ کھاپی لیتا تو روزہ باطل نہ ہوتا ایسے ہی اگر پہلی نیت کافی ہو تو اس شخص کے دن بھر کھانے پینے سے روزہ باطل نہ ہو۔ حالانکہ یہ بالکل غلط ہے معلوم ہوا کہ پہلی نیت روزہ کی صحت میں کافی نہیں ہے۔ اسی سے ایک اور نتیجہ نکلتا ہے وہ یہ ہے کہ اگر آپ شب کے کسی حصہ میں اس قصد سے کہ اب ہم ترک کرتے ہیں سو رہیں اور پھر آٹکے نہ کھلے اور دوبارہ نیت کرنے کا موقع نہ ملے یہاں تک کہ صبح ہو جائے یا دوسرے دن بھی گزر جائے تو روزہ صحیح ہو گا کیونکہ یہ پورا زمانہ جو اس ترک کے وقت سے افطار تک ہے اتصال کی وجہ سے ایک واحد عمل یعنی امساک و مفطرات سے باز رہنا ہے اور وہ قصد و نیت کے ساتھ انجام پا رہا ہے جو اسی سے متصل ہے لیکن اگر اس قصد سے سوئے کہ ابھی ہم اٹھیں گے اور کھائیں پئیں گے پھر روزہ رکھیں گے اور اس کے بعد پھر آٹکے نہ کھلے یا کھلے اور روزہ کا خیال نہ اسے اور قصد نہ پیدا ہو یہاں تک کہ دوسرے روزہ گزر جائے تو یہ روزہ حساب میں نہیں آئے گا کیونکہ وہ قصد جس کے ساتھ یہ سو یا کھا۔ امساک کا اسی وقت سے نہ تھا۔ بلکہ کسی بعد کے وقت میں اٹھنے پر کھانے پینے کے بعد امساک کا قصد ہے اور وہ وقت وقوع اس قصد سے علیحدہ تھا اور فاصلہ رکھتا تھا۔ اس لئے یہ قصد اس امساک کے لئے حاکم نہیں بن سکتا تھا اور وہ موقع جب آیا تو اس وقت اسے قصد پیدا نہیں ہوا لہذا نیت کہ جو صحت عمل کے لئے ضروری ہے یہاں متحقق نہیں ہوئی۔

نظام زندگی

روزے کی صحت میں ایک خاص رعایت

اصولاً اگر کوئی عمل بہت سے اجزاء سے مرکب ہو یا ایک خاص مدت تک قائم رہے والا ہو تو ان تمام اجزاء کے حصول اور اس تمام مدت میں عمل کو قصد و ارادہ کے ساتھ ہونا چاہئے تب ہی وہ عمل صحیح ہو گا لیکن اگر ایک جزو بھی کم ہو گیا یا وقت کا کوئی حصہ بھی خارج ہو گیا تو عمل کو باطل ہو جانا چاہئے اگر کوئی خاص تصریح قانون میں اس کے خلاف نہ ملے تو قاعدہ کا اقتضا یہی ہے مگر جس جماعت کی نمازیں یہ مراعات کی گئی ہیں کہ اگر کوئی عین شریک ہو جائے تو رکعت حساب میں آجاتی ہے اور نماز صحیح ہو جاتی ہے اسی طرح روزہ کے باب میں شرع نے یہ ایک خاص رعایت کی ہے کہ روزہ واجب میں اگر انسان نے کچھ کھا یا پیا نہ ہو تو زوال کے قبل تک نیت ہو سکتی ہے اور سبھی روزہ میں اس سے بھی زیادہ رعایت کی گئی ہے کہ بعد زوال بھی غروب کے وقت کے قبل جس وقت سے قصد روزہ کا پیدا ہو جائے بشرطیکہ کچھ مفطرات صوم کا اس دن استعمال نہ ہو اور وہ روزہ حساب میں آجائے گا یہ صرف خدائے کریم کا ایک فضل و احسان اور انسان کے رجحان عبادت کی ایک قدر افزائی ہے بدقسمت ہے انسان اگر اب بھی نعمت ثواب کے حصول کی طرف قدم نہ بڑھائے۔

ایک اور رعایت

عبادت کو شروع کرنے کے بعد نا تمام نہیں چھوڑنا چاہئے ارشاد ہوا ہے لا تبطلوا الصلوات اگرچہ دوسرے معنی بھی ہیں لیکن علماء نے اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ عمل کو آغاز کے

امامیہ مشن پاکستان

بعد انجام تک پہنچانا ضروری ہے۔ نماز کا وقت اگرچہ وسیع ہو یعنی اگر نماز کو توڑ ڈالے تو پھر بھی وقت کے اندر نماز پڑھ لے گا مگر بلا ضرورت کے اس کا توڑنا جائز نہیں ہے لیکن روزہ کے باب میں یہ خاص رعایت رکھی گئی ہے کہ واجبی روزہ ہو ایسا جسے بعد میں بھی ادا کیا جاسکتا ہے جیسے قضا کے ماہ رمضان حرام کہ ابھی سال کے دن ان روزوں کی تعداد سے زیادہ باقی ہوں یا نذر غیر معین کا روزہ تو اسے ظہر کے قبل تک انسان توڑ سکتا ہے۔ اور اگر مستحبی روزہ ہو تو اسے شام تک جس وقت چاہے ترک کرے گا۔ یہ بھی نفسیات انسانی کے لحاظ سے وقت اور مواقع کی پیش بندی کے لحاظ سے وداعی و اسباب و حالات کی خاطر داری ہے اور یہ اسلام کی اُس عام معیاری خصوصیت کے مطابق ہے جو ہر شعبہ زندگی میں فرض شناسی کے احساس کے باقی رکھنے کے ساتھ امکانی سہولت بھی پیدا کرنا چاہتا ہے۔

رعایت بالائے رعایت

اکثر ایسا ہوتا ہے کہ شعبان کا ۲۹ تاریخ کا چاند مشکوک رہا۔ سہ تاریخ تک شبہ ہے کہ شاید چاند ہو گیا ہو تو آج پہلی رمضان کی ہے لیکن چاند کا ثبوت نہیں ہے اس کو یوم الشک کہتے ہیں۔ یہاں چونکہ ثبوت ماہ رمضان نہیں ہے اور حالت سیاق کے برقرار ہونے کا اقتضایہ ہے کہ آج کا دن ماہ شعبان ہی میں حکم شرعی کے لحاظ سے داخل سمجھا جائے اسلئے یہ حق نہیں ہے کہ آج کا روزہ ماہ رمضان کی نیت سے رکھا جائے لیکن اگر روزہ ترک کرے تو ایک ماہ رمضان کے اس صوم کی خصوصیت سے محروم ہو گیا دوسرے یہ کہ بعد میں قضا کرنا پڑے گی جو طبیعت پر گراں گزرتا ہے

نظام زندگی

اور بلا وجہ ایسا ہونا بھی نہیں چاہئے۔ اس لئے یہ صورت قرار دی گئی ہے کہ بہتر ہے کہ آج کا روزہ استحباب کی نیت سے رکھے پھر اگر معلوم ہوا کہ یہ دن ماہ رمضان کا تھا تو وہ روزہ اسی حساب میں آجائے گا اور پھر قضا کی ضرورت نہ ہوگی۔ یہ بھی خدا کا ایک فضل و احسان ہے ورنہ اصولاً حرام وہ ماہ شعبان کی نیت سے رکھا گیا تو اس کے ماہ صیام میں آنے کی جہت؛ مگر وہ تو نیت کے اندر کی ضمیر کی گہرائی کو بھی دیکھتا ہے اسے معلوم ہے کہ اُس نے استحباب کی نیت صرف اس لئے کی ہے کہ اس کے محدود ذرائع علم میں چاند ثابت نہیں ہوا لیکن اصل میں اس کا روزہ رکھنا آج صحت و برکت کے حاصل کرنے اور اس فرض کے نظر انداز نہ ہونے کے لئے ہے جو ماہ رمضان کے روزہ کی شکل میں اُس پر عائد ہے۔ اس لئے وہ اُس نیت کے باطنی جذبہ پر جوا دینے کے لئے تیار ہے اور اُس روزہ کو ماہ صیام میں حساب کر لیتا ہے۔

ترک صوم کا کفارہ

ایک دن بھی روزہ اگر عمدتاً ترک کرے تو کفارہ واجب ہے ساٹھ مسکینوں کا کانا کھلانا یا ہمہینے کے مسلسل روزے رکھنا یا بندہ راہ خدا میں آزاد کرنا۔ اہم وجہ کہ بردہ فردشی قانوناً ممنوع ہے تو پہلی دو صورتوں میں انحصار ہے مگر یاد رکھنا چاہئے کہ یہ کفارہ ایک جرمانہ ہے جس کا ادا کرنا انسان کے لئے لازم ہے لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ ترک صوم اس کفارہ کے ادا کرنے کے ساتھ جرم نہیں باقی ماند گناہ جو اپنے وقت پر ترک صوم کا ہو گیا۔ بہر حال گناہ ہے اور اس کے لئے توبہ کی ضرورت ہے مطلب یہ ہے کہ ایسا نہ ہو کہ کوئی صاحب دولت شخص اپنا و تیرہ ہی

امامی مشن پاکستان

یہ قرار دے لے کہ روزہ ترک کر دیا کرے اور پھر ہر روزہ کے عوض ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دیا کرے۔ یہ طرز عمل اس کا ہرگز درست نہیں ہوگا اور وہ ان خودی پاداش سے ترک صوم کی پینج نہیں سکتا جس طرح اگر فعل حرام کے ساتھ انسان روزہ کو ترک کرے۔ مثلاً ماہ صیام کے روزہ کے بجائے معاذ اللہ شراب خوردی کرے یا ناجائز طور پر عورت سے تعلقات خاص قائم کرے تو ایسے شخص کے لئے تینوں کفارے ایک ساتھ دینا لازم ہیں مگر اس سے نہ اس فعل حرام کی حرمت پر طرف ہوگی نہ روزہ کے ترک کی اہمیت، بیشک اگر یہ کفارہ بھی دے تو ایک تیسرا جرم ہوگا اس جرم پہنچنے کے لئے عقلی طور پر کفارہ دیدینا لازم ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ واجبات جو خاص اوقات کے ساتھ مشروط ہیں اور جن کی قضا کا بعد میں حکم ہے ان میں ایک مطلوب تو اصل فعل کا انجام دینا ہے دوسرا مطلوب ان کا وقت خاص میں واقع ہونا ہے اگر ایسا نہ ہوتا اور اصل مقصد صرف کام کا انجام پانا ہوتا تو واجب میں خصوصیت وقت کے ساتھ حکم ہی نہ ہوتا بلکہ غیر وقت طور پر اس کا حکم ہوتا اور اگر مطلوب ہوتا صرف وقت خاص میں وقوع پذیر ہونا تو پھر وقت گزرنے کے بعد قضا کا حکم نہ ہوتا لیکن چونکہ دو مطلوب الگ الگ ہیں اس لئے اگر اصل وقت پر نہ سجالاتے تو گناہ گار ہوگا اس لئے کہ وقت کی خصوصیت ہاتھ سے دیدی لیکن پھر بھی حکم ہے کہ اس کو دوسرے وقت سجالاتے تاکہ وہ دوسرا مطلوب یعنی اصل فعل کی بجا آوری تو حاصل ہو جائے اگر اس نے بعد میں اس فعل کو انجام نہ دیا تو یہ ایک دوسرا گناہ ہوگا۔ یونہی جس مقام پر کفارہ کا حکم ہے یہ ایک تیسرا مقصد ہے اور وہ یہ کہ اس جرم کا ایک تاوان وہ اس دنیا میں ہی دیدے لیکن نہ اس سے وہ وقت کی خصوصیت

نظام زندگی

کا منشا حاصل ہوتا ہے تاکہ وہ گناہ برطرف ہو۔ نہ اصل فعل کی بجا آوری ہوتی ہے تاکہ فضا کی ضرورت نہ ہو بلکہ اس کفارہ کے ادا کرنے کیساتھ اصل فعل کی بجا آوری کیلئے قضا بھی ضروری ہے اور وقت پر نہ بجا لانے کے گناہ کیلئے سچے دل سے توبہ کی بھی ضرورت ہے اس کے ساتھ پھر یہ کفارہ بھی ادا کرے تو انشاء اللہ پھر آخرت میں کوئی باز پرس ہوگی اس امر کے متعلق کہ اس قضا و کفارہ سے اصل وقت کی خصوصیت جو فوت شدہ ہے نصیب نہیں ہوتی اور اس لئے انسان کو اس پر ندامت ہونے کی ضرورت ہے حدیث مصوم بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو سما علیہ بن مہران کی روایت ان کا بیان ہے کہ میں نے مصوم سے دریافت کیا اس شخص کے متعلق جو ماہ رمضان میں جان بوجھ کر اپنی عورت سے نفارت کر لے حضرت نے فرمایا اس کا کفارہ ہے بندہ آزاد کرنا اور ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا اور دو مہینے کے پے درپے روزے رکھنا۔ اس کے علاوہ اس دن کی قضا بھی لازم ہے ذاتی التشل ذلک الیوم اور سچا وہ دن کہاں نصیب ہے اس سے ظاہر ہے کہ اس دن روزہ رکھنے سے جو مقصد تھا وہ اب حاصل نہیں ہو سکتا اس لئے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ یہ قضا و کفارہ اس کا پورا پورا بدل ہو گیا۔

ہمارے والد ماجد اعلیٰ اللہ مقامہ کے مقلد ایک عیس صاحب نے یہ دریافت کر کے کہ ایک روزہ کا کیا کفارہ ہوتا ہے اپنا دستور مقرر کر لیا کہ وہ روزے ماہ رمضان کے ترک کریں اور پھر ساٹھ آدمیوں کو کھانا کھلا دیا کریں۔ اس پر جناب مغفور نے ایک تفصیلی جواب سوال کا تحریر فرمایا جو اس موقع پر درج کیا جاتا ہے۔

سوال

اگر کوئی شخص روزہ ماہ رمضان بلا غدر شرعی عذر نہ رکھے یہ خیال کرے کہ ایک روزہ

عن علماء مولانا السید ابوالحسن اعلیٰ اللہ مقامہ فی دار الفکر
امام شمس پاکستان

کی قضا و کفارہ دے دوں گا یہ فعل اس شخص کا جائز ہے یا ناجائز اور شخص مذکور ہمیشہ ایسا ہی کیا کرے کہ روزہ ماہ رمضان کا بلا غرض شرعی عمدہ نہ رکھے اور قضا و کفارہ کو ادا کر دیا کرے تو گناہ گار ہو گا یا نہیں اور قضا و کفارہ صدیام ماہ رمضان سے کافی ہو جائے گا یا نہیں جواب تفصیلی مرحمت ہو۔

جواب

مغنی نہ کہے کہ شریعت میں واجب کئی طرح کا ہے منجملہ اقسام واجب کے جو عمل بحث ہمارے مسئلہ کا ہے واجب عینی واجب تنزیہی سے فرق واجب عینی و تنزیہی میں یہ ہے کہ واجب عینی وہ واجب ہے جس کا بدل اور جہیں کی مصلحت کو پورا کرنا واجب و تنزیہی فعل نہیں ہوتا۔ بخلاف واجب تنزیہی کے۔ واجب تنزیہی میں اس مصلحت کے پورا کرنے والے جو اس واجب میں نظر شریعت میں ہے دو فعل یا زیادہ ہوتے ہیں مثلاً نماز جمعہ و صلوٰۃ ظہر اگر وجوب تنزیہی کے قائل ہوں تو دونوں نماز جمعہ اور نماز ظہر اس مصلحت کے لئے جو نظر شارع میں ہے کافی ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ واجب تنزیہی میں مکلف کو شارع کی جانب سے اختیار دیا جاتا ہے کہ وہ خواہ اس فعل کو بجا لائے خواہ دوسرے فعل کو مگر واجب عینی میں اختیار دو فعلوں میں یا نادر میں نہیں ہوتا بلکہ اسی فعل کا خود بجا لانا ضروری ہوتا ہے۔ اسی سے اوہ بات ہے کہ اگر نظر شریعت میں اس کے فعل کے بجا لانے سے معذور ہو خود ضرر وغیرہ کی وجہ سے تو دوسرا فعل شرط راری حالت میں اس کے بدل قرار دیا جائے جیسے تیمم وضو کا بدل غسل راری ہے۔

نماز روزہ واجبات عینیہ میں سے ہیں لہذا کوئی دوسرا فعل اس کی مصلحت پورا

نظام زندگی

کرنے والا نہیں سمجھا جاسکتا اور اس لئے اگر کوئی شخص روزہ یا نماز ترک کرے تو چاہے بعد کو قضا بھی کر لے یا روزہ عمدہ بدوں غرض شرعی ترک کر کے کفارہ بھی دیدے تب بھی گناہ گار ہو گا اور قضا و کفارہ یا تنہا قضا فوت شدہ روزہ یا نماز کے مفاد کو پورا نہیں کر سکتا اور اس سے اصل فعل کے اس وقت پر ترک کرنے کا گناہ برطرف نہیں ہو سکتا جب تک کہ توبہ نہ کرے۔ اسی طرح اگر توبہ کے بعد تلافی یافتہ نہ کرے اور قضا و کفارہ یا قضا روزہ اور نماز کے ترک کے بعد نہ کرے تو محض توبہ کافی نہیں ہے۔ اگر قضا و کفارہ روزہ میں یا تنہا قضا نماز میں اس عبادت کے مفاد کو پورا کر دے تو نماز روزہ واجب عینی نہ رہے گا بلکہ واجب تنزیہی ہو جائے گا اور یہ بالاجماع باطل ہے۔

یہ خیال کہ ترک صوم و صلوٰۃ کے بعد جو حکم بقا اس پر عمل کر لیا یعنی ترک صوم میں قضا و کفارہ اور ترک صلوٰۃ میں قضا پر عمل کر لیا تو اب سزا کیوں ہو اور اگر سزا بہر حال ملتا ہے تو پھر قضا و کفارہ سے کیا فائدہ ہے؟ درست نہیں ہے اس لئے کہ ہمارا فرقہ عدلیہ امامیہ اثنا عشریہ اس کا قائل ہے کہ احکام شرعیہ مصالح و مفاسد واقعیہ کے تابع ہیں۔ بے شک کبھی مصلحت ذات فعل میں ہوتی ہے اور وقت و مکان کو مصلحت نہیں ہوتی اور بعض افعال ایسے ہیں جن میں وقت یا مکان کی خصوصیت ملحوظ ہے۔

نماز لمبے یومیہ اور صدیام ماہ مبارک رمضان ایسے ہی واجب ہیں جن میں وقت کو فضیلت ہے روزہ ماہ مبارک رمضان اور مثلاً نماز ظہر کے ترک کے بعد وہ خصوصیت و فقیہ انہیں آسکتی لہذا اس خصوصیت و وقت کے امتحان سے دے دینے پر اگر بعد قضا و کفارہ بعض افعال کے بعد گناہ باقی رہے تو کوئی عجب بات نہیں ہے۔ اب رہ گیا یہ امر کہ جب گناہ اتالی رہتا ہے تو حکم قضا و کفارہ کیوں ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قضا و کفارہ کے بعد

امامیہ مشن پاکستان

اگرچہ صوم و صلوٰۃ کی وقت کی قید کے ساتھ مصلحت نہیں حاصل ہوتی مگر اصل عمل کی مصلحت حاصل ہو سکتی ہے اس لئے اتنی سزا کہ جو اصل عمل کے بالکل فوت ہونے کی صورت میں ہوتی۔ ممکن ہے کہ اس تضاد کفارہ کے بعد نہ ہو۔

دوسری تقریب یہ ہے کہ نازہائے یومیہ و صیام ماہ رمضان از قبیل تعدد مطلوب ہیں یعنی ناز ظہر مثلاً اور روزہ ماہ رمضان میں مطلوب شارع کو محض نفس عمل نہیں ہے بلکہ نفس عمل کا بجا آنا ایک مطلوب ہے اور دوسرا مطلوب یہ ہے کہ یہ عمل بالخصوص غلاں وقت میں واقع ہو لہذا بعد قضا کے صوم کے تدارک پہلے مطلوب یعنی نفس عمل کے ترک کا ہو جاتا ہے اس لئے اس کا عقاب نہ ہو گا۔ مگر دوسرا مطلوب یعنی اس عمل کا غلاں وقت میں واقع ہونا اس کا تدارک نہیں ہوتا لہذا قضا و کفارہ کے باوجود روزہ کے وقت معین پر ادا نہ ہونے کی سزا باقی رہے گی۔ اس کے لئے توبہ کی ضرورت ہے۔ لہذا ناز پنجگانہ میں سے کسی نماز کو ترک نہ کرنا یا روزہ کا ترک عمداً بلا عذر شرعی اگر اس قصور سے ہو کہ بعد میں قضا یا قضا و کفارہ کو ادا کر لے گا حرام ہے اور صرف قضا نمازیں یا قضا مع کفارہ روزہ میں اس گناہ کے دور کرنے کا باعث نہیں ہو سکتا بلکہ یہ سیرت قرار دے لینا اور قضا و کفارہ کو اس اعتقاد سے ادا کرنا کہ یہ مستقل قائم مقام اصل عمل کا ہے بدعت ہے۔

اور بعض جو بات مسائل و نیز کلمات علماء میں یہ کہ ترک صوم پر بدول عذر شرعی بعد قضا و کفارہ عقاب نہیں ہے۔ اسی صورت سے مخصوص ہے کہ جب قضا و کفارہ بعد توبہ واقع ہو۔

هذا اما يخطئ بالبال في الجواب عن السؤال والله اعلم بحقيقته الحال حسرة

نظام زندگی

بيناه الدائرة العائرة من الا بضاعته له في الحقيقة، اقل خدام الشريعة
المطغوية على مباحيها الاف التبعية
الوالحسن النقوى بقلمه

روزے کے متعلق صدر اسلام کے دو واقعے اطاعت اور معصیت کے نتیجہ خیز ہونے

روزہ کے باب میں تاریخ اسلام اور آثار شریعت میں دو یادگار واقعے ہیں جن میں انسانی نفس کی اطاعت اور معصیت کے دو متضاد نمونے سامنے آتے ہیں اور جن کا نتیجہ ہمیشہ کے لئے بطور یادگار احکام شریعت میں قائم و برقرار ہے حقیقت یہ ہے صدر اسلام میں یہ حکم تھا کہ اگر کوئی شخص روزہ کے بعد کچھ کھانا کھائے بغیر شام کو سو جائے تو پھر سو جانے کے بعد کچھ کھانا پینا حرام تھا۔ اتفاق سے خندق کی لڑائی ماہ رمضان میں واقع ہوئی پیغمبر نے حکم دیا کہ صحابہ کو اتم خندق کھورنے میں مصروف ہوں، عرب کی دھوپ اور بھری زمین دن بھر روزہ کی حالت میں خندق کا کھودنا۔ رسول کا ایک بوڑھا صحابی جس کا نام روایتوں میں مختلف ہے، ابو بصیر مرادی کی روایت جو امام محمد باقر یا امام جعفر صادق سے ہے، اس میں خواتین جبر انصاری اور تفسیر نعمانی میں امیر المومنین سے مطعم بن صبر نقل ہے وہ خندق کھودنے کے بعد وقت افطار تکے ماندے اپنے خیمہ میں آئے اپنی بیوی سے پوچھا کہ کچھ کھانا موجود ہے؟ اس نے کہا ٹھہرو سونا نہیں میں ابھی تیار کر کے لاتی ہوں یہ بیچارے دیوانہ سے لگ کر بیٹھے کئے اتفاق سے بنید آگئی، سو گئے۔ زوہر امام نیک حاضر ہوئی اور سب کا یا تو کہا اب میرے لئے کچھ کھانا حرام ہے۔ میں سو گیا تھا سرت

امامیہ مشن پاکستان

یوں ہی گزر گئی۔ صبح کو روزہ پر روزہ رکھا اور غنڈق کھونے کے لئے حاضر ہو گئے۔
کام میں مصروف ہو گئے لیکن ضعف اور ناتوانی سے یہ عالم ہوا کہ غش آگیا۔

پیغمبرؐ نے حالت دیکھی تو واقعہ دریافت کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی کَلُوا وَاشْرَبُوا

حتیٰ یتبین لکم الخبط الا مین من الخبط الاسود من الفجور کھاؤ اور پیو اس وقت تک
کہ جب تک صبح کا سفید خطرات کے سیاہ خط سے نمودار ہو۔ اب اس آیت کی بنا پر پہلا
حکم منسوخ ہو گیا اور یہ قانون ہو گیا کہ رات کو سو بھی جاؤ تو صبح صادق صادق تک کھانی سکتے
ہو یہ اس غیر معمولی ثبات واستقلال اور اطاعت کی راہ میں مشقت کے برداشت کا نتیجہ
تھا کہ شرع نے ہمیشہ کے لئے آسانی قرار دیدی۔ اب اسی موقع کا دوسرا نمونہ ملاحظہ ہو۔ یہ
بھی حکم تھا کہ ماہ رمضان میں رات کے وقت بھی عورتوں سے مقاربت کرنا جائز نہیں کچھ
لوگوں نے اس کی مخالفت کی تو اس حکم کو بھی منسوخ کیا گیا اور ارشاد ہوا اھل لکم

لیلۃ الصیام الوقت الی نسائکم حلال کیا گیا تمہارے لئے روزہ کی رات میں جانا اپنی
عورتوں کے پاس تفسیر نعمانی میں ہے کان من المسلمین شیان ینکون نساء ہم

باللیل یتعلقہ صلوٰۃ منال اللہ فی ذلک فانزل اللہ اھل لکم لیلۃ الصیام الی
مسالموں میں کچھ جو ان تھے جو اس حکم کو برداشت نہ کر کے راتوں کو خفیہ اپنی عورتوں سے افراط
کرتے تھے اس بارے میں پیغمبرؐ نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا تو یہ آیت نازل ہوئی یہ عجیب

نقطہ ہے کہ شیعہ روایت نے اس بارے میں اتنے پر اکتفا کی ہے مگر سنی مفسرین نے آیت
کی شان نزول میں صاف پردہ کشائی کی ہے اور نام بتلادیا ہے کہ یہ کس کے بارے میں نازل
ہوئی ہے ملاحظہ ہو استیعاب مطبوعہ حیدرآباد ج ۳۳ حریم بن انس کے حالات میں

کھا ہے حوالہ فی نزول فی سبب و سبب ۴ بیت الخطاب اھل لکم لیلۃ الصیام الی مواضع

تکلام زندگی

عمرہ مطبوعہ مصر ص ۶ میں بھی اس کی تصریح ہے حکم منسوخ ہوا تھا اس اطاعت سے بھی اور
منسوخ ہوا اس معصیت سے بھی۔ مگر یہاں جس طرح سے تعبیر کے تازیانے لگائے گئے
ہیں وہ ایک بغیرت دار کے لئے بہت بڑی چیز ہے۔

ارشاد ہوتا ہے علم اللہ انکم کنتم تحتانون انفسکم فتاب علیکم دعفا عنکم فالان
باشدھن "اللہ کو معلوم ہے کہ تم لوگ اپنے نفوس کی خیانت کرتے رہتے تھے اب خدا نے
تمہاری توبہ قبول کی اور معاف کر دیا اور اب تم ان سے رات کے وقت مقاربت کر
سکتے ہو" یہ معافی اطاعت کی منزل میں ناکامیابی کی سند ہے جس طرح پہلے مقام پر
کامیابی کا انعام تھا۔ نتیجہ ایک ہے اور وہ پابند ارہے مگر اس کے ساتھ اصحاب پیغمبرؐ کے
مختلف کردار کی یادگار قرار ہے۔

فریضہ صوم کے ساتھ غریبا پروری

روزہ ایک خداوند عالم کی طرف کا ذاتی فرض ہے جس کا مقصد تزکیہ نفس ہے مگر
اس کے ساتھ شرع نے غریبوں کی شکم سیری کا بھی سامان کیا ہے افطار صوم کے فضائل
بیان کر کے۔ یہ فضائل اتنے زیادہ ہیں کہ ہر مردہ دل انسان کا بھی دل چاہنے لگتا ہے کہ اس
ثواب کو حاصل کرے اور پھر اس میں اتنی وسعت کی گئی ہے کہ ہر غریب اس فضیلت
کو حاصل کر سکتا ہے ملاحظہ ہو دن حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

من فطر فیہ مؤمن صائما کان لہ بذلک عند اللہ عتق من قتب وضعفۃ بن ذوبہ
ذامقنی "جو شخص اس مہینہ میں کسی روزہ دار کا روزہ کھلوائے اس کو خدا کے یہاں یہ
ثواب ملے گا کہ گویا اس نے بندہ راہ خدا میں آزاد کیا اور اس کے گزشتہ گناہوں کو

امامیہ مشن پاکستان

معاف کیا جائے گا۔

کسی نے کہا یا رسول اللہ ہر شخص ہم میں سے اتنی مقدار تک نہیں رکھتا کہ کسی کا روزہ کھلوائے۔ حضرت نے فرمایا خدا کریم ہے۔ وہ یہ ثواب عطا فرمائے گا اس کو جو صرف ایک ذرا سے دودھ یا ٹھنڈے پانی یا کچھ خرموں سے کسی کا روزہ کھلوادے جب کہ اس سے زیادہ پر قادر نہ ہو۔

(۲) امام محمد باقرؑ کی روایت ہے من افطر صائما فله مثل اجرہ "جو کسی مومن کا روزہ کھلوائے اُسے اتنا ہی ثواب ملے گا جو خود روزہ رکھنے کا ثواب ہے۔"

(۳) امام موسیٰ کاظمؑ کی روایت میں ہے کہ فطرک اخاک الصائم افضل من صیامک "تمہارے اپنے برابر مومن کے روزہ کو کھلوانا خود تمہارے روزہ کے ثواب سے زیادہ ہے۔"

(۴) امام جعفر صادقؑ کا ارشاد ہے فطرک لایحیک وادخالک السرور علیہ اعظم اجوا من صیامک "تمہارا اپنے برابر مومن کا روزہ کھلوانا اور اس کے دل کو خوش کرنا خود تمہارے روزہ سے زیادہ ثواب رکھتا ہے۔"

(۵) امام محمد باقرؑ کی روایت ہے لان افطرہ جلا صومنا فی بیۃ احب الی من ان اعتق کذا ذکا افسیۃ من ولد اسمعیل۔

"ایک مومن کا روزہ اپنے گھر میں بلا کر کھلوا دینا مجھ کو زیادہ محبوب ہے اس سے کہ میں اتنے اتنے آدمی اولاد اسمعیل میں سے آلاؤں اور دیتا۔"

اور بھی روایات افطار کرنے کے ثواب میں ہیں مگر مذکورہ احادیث میں نے اس لئے نقل کئے ہیں کہ ان میں سے کچھ خاص نتائج تک پہنچتا ہوں جو ذیل میں درج کئے جاتے ہیں

نظام زندگی

پہلی حدیث

اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ روزہ افطار کرنے کا ثواب اتنا مستانہ نہیں ہے جو ہر شخص کو صرف ایک دانہ خرما اور ایک جرہ آب سے حاصل ہو جائے بلکہ ان لوگوں کے لئے جو استطاعت رکھتے ہیں اتنی مقدار کافی نہیں ہوگی انہیں افطار میں حسب حیثیت غذا کھلانا چاہئے یہ صرف ان لوگوں کے لئے ہے جو صرف اتنی ہی استطاعت رکھتے ہیں۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ایک غریب اور محتاج فاقہ کش کے لئے یہاں اوقات ایک دانہ خرما اس سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے جتنی کہ ایک امیر کے لئے ایک ترکلف ضیافت یہ خدا کے کرم کی وسعت ہے ان کیلئے جن کا حوصلہ خدمت خلق کے لئے بلند ہے مگر ان کی حیثیت یہ مقدار اتنی ان کے لئے آرزوئوں کے پورے ہونے کی گنجائش نہیں رکھتی۔ خدا نے ان کے لئے ان کی نیت کے خلوص اور ضمیر کی سچائی کی قیادت کرتے ہوئے یہ وسعت پیدا کی ہے کہ وہ کچھ ممکن ہو اس کو دریغ نہ کریں انہیں یہی ثواب مل جائے گا جو ایک صاحب استطاعت انسان کو اپنی حیثیت کے مطابق افطار صوم کرنے میں مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ یہی نیشن بنالیا جائے کہ ماہ رمضان میں ایک خرما دیا اور اپنے نزدیک روزہ افطار کرنے کے ثواب کے مقدار ہو گئے۔ ایسے لوگ جو استطاعت زیادہ کی رکھتے ہیں اس ایک چھوٹے کو دے دینے سے ہرگز اس اجر کے مستحق نہیں ہو سکتے جو مومنین کا روزہ افطار کرنے کے لئے حضرت احدیتؐ نے مقرر فرمایا ہے

دوسری اور تیسری روایت کا یہ مضمون ہے کہ تمہارا روزہ کھلوانا تو اب بھی خود تمہارا روزہ رکھنے کے مثل یا اس سے افضل

ہے اس سے مراد مستحبی روزہ ہے کیونکہ ثواب میں توازن کیا جا رہا ہے اس لئے اس کا نتیجہ وہی

امامیہ مشن پاکستان

ظاہر ہو سکتا ہے جہاں کہ صرف تو ایک سوال پیش ہو یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ وہ جی روزہ کے بجائے اگر کسی مومن کا روزہ کھلوادیا تو ثواب وہی مل گیا اسلئے روزہ کی ضرورت نہ رہی یہ خیال غلط ہے اسلئے کہ وہ جی روزہ میں صرف ثواب نہیں ہے بلکہ اس کے ترک میں سزا بھی ہے اور اس سزا کا دفعہ دوسرے کا روزہ کھلوانے سے نہیں ہوگا۔ بیشک مذکورہ روایت کا نتیجہ ہو سکتا ہے کہ اگر انسان کسے کسی وجہ سے یہ دو صورتیں پیش ہو جائیں کہ وہ خود کسنی روزہ رکھے اور اپنے روزہ کی افطاری کا سامان کرے یا خود روزہ نہ رکھے

اور کسی دوسرے بندہ مومن کے روزہ کھلنے کا سامان کر دے تو اس کے لئے دوسری صورت کا اختیار کرنا کم از کم پہلی صورت کے برابر یا اس سے افضل ہے یہ بالکل قواعد شرعیہ کے مطابق ہے عبادات جسمانی سے یقیناً عبادات اجتماعی یعنی خلق خدا کو فائدہ پہنچانے کا ثواب زیادہ ہے اور اس بنا پر روایت کا مضمون بالکل مسلک شرع کے مطابق ہے۔

چوتھی روایت اس میں افطار صوم کی فضیلت بیان کرتے ہوئے یہ الفاظ ہیں کہ تمہارا براہ مومن کے روزہ کا کھلوانا اور اس کے دل کو خوش کرنا خود

تمہارے روزے سے افضل ہے۔

اس روایت سے نیز دیگر کلیات شرع کی بنا پر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ روزہ کو افطار کرانے کا یہ ثواب اس صورت میں ہے کہ جب وہ مومن اس کو پسند کرتا ہو اور اس سے اس کے دل کو مسرت حاصل ہو لیکن اگر وہ اس سے کبیدہ خاطر ہے اور خواہ مخواہ بصد ہو کر اور اصرار کر کے روزہ افطار کرنے پر مجبور کیا گیا ہے تو اس میں ثواب نہیں ہوگا بعض لوگ خواہ مخواہ کے لئے روزہ کھولنے پر اصرار کرتے ہیں اور روزہ نہ کھولنے پر بگڑے جاتے ہیں ان کا یہ طریقہ عمل درست نہیں ہے۔

نظام زندگی

پانچویں روایت اس میں افطار کی فضیلت میں یہ قید ہے کہ اپنے گھر پر بلا کر افطار کرانے۔ اب اگر اس اصول پر عمل کیا جائے کہ اگر ایک جگہ کلام مطلق ہو اور دوسری جگہ مقید تو مطلق کو بھی مقید پر محمول کیا جائے تو اس کا نتیجہ یہ ہے کہ فضیلت افطار منحصر ہو اس صورت میں کہ جب اپنے گھر پر دعوت دے کر افطار کرایا جائے لیکن چونکہ استنبات میں علامتے اس اصول کو جاری نہیں قرار دیا ہے اور ان کا نظریہ اس بارے میں درست ہے بلکہ یہاں مطلق اور مقید الگ الگ مراتب فضیلت کے تفرق پر محمول کئے جاتے ہیں تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ زیادہ ثواب اسی میں ہے کہ اپنے گھر پر مدعو کیا جائے اور اس سے کم ثواب ہے اسیں کہ کسی شخص کو آپ کچھ افطاری کے طور پر دیدیجئے اپنے گھر پر یا جہاں چاہتا افطار کر لیتا۔

ایک خاص بات یہ ہے کہ میرے نزدیک ان تمام احادیث میں افطار صوم کا مطلب یہ ہے کہ روزہ پورا ہونے کے بعد روزہ دار کے افطار کا سامان

رازم کیا جائے لیکن ہمارے متجہی نزول میں جو اصرار ہوتا ہے کہ روزہ کو نامکمل طور پر درمیان ہی میں توڑ دیا جائے اور اسی کو بڑے ثواب کا کام سمجھا جاتا ہے اور اس کے لئے بڑی کد کاوش سے کام لیا جاتا ہے خصوصاً عید مبعوث کے روزہ میں جیسے "ہزار اری" دہا کہا جاتا ہے یہ میرے خیال میں "افطار صوم" کے اس مفہوم سے خارج ہے اور اس کے روزہ کو مکمل ہونے دیجئے اور پھر بہ وقت افطار افطاری کا سامان کر دیجئے یا ایک ان کی گوری اور ایک چھوٹا سا اور ایک لالچھی سے کسی کے روزہ کا خون کرنے سے

اس قسم کے افطار کی خواہش جسے "سوال خدا" کہا جاتا ہے میرے نزدیک اس کی

امامیہ مشن پاکستان

کوئی اہمیت نہیں ہے بیشک مستند احادیث اس باریس فاراد ہونے ہیں کہ اپنے بار
مومن کی خواہش سے روزہ کو کھول ڈالو تو وہ اس روزہ کے مکمل کرنے سے افضل ہے
مگر میرے خیال میں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ برادر مومن واقعی آپ کو کچھ کھانا کھانا
چاہتا ہے اور اس کا دل چاہتا ہے کہ آپ اس کے یہاں کھانا کھائیں یا کوئی پسند فطر
چیز جسے وہ بہ نظر عجت آپ کو کھلانا چاہتا ہے تو روزہ کی بنا پر اس کی خواہش کو پورا
کر نیسے گریز نہ کیجئے۔ مگر یہ بیان کی گوری اور الہی اور ایک چھوٹا جبر کا مقصد
روزہ کا ختم کرنا ہے ہرگز ضیافت اور دعوت کے مفہوم میں داخل نہیں ہے حالانکہ
اگر ہم روزہ سے نہ ہوتے تو شاید نصیب بھی نہ ہوتا۔ رہ گیا مومن کی خواہش کو پورا کرنا
تو وہ مومن خود کیلئے جو ہماری اس خواہش اور دلی تمنا کو پورا نہیں ہونے دیتا۔
کہ ہم چاہتے ہیں کہ اپنے روزہ کو مکمل رکھیں، وہ خواہ مخواہ ہمیں کیوں ہماری خواہش کے
خلاف مجبور کرتا ہے یہاں ایک بات اور کہتا چلوں کہ بعض لوگ مستحبی روزہ اور
بالخصوص ہزاری روزہ صرف اس امید پر رکھتے ہیں یا کم از کم اس یقین کے ساتھ کہ کوئی
کھلوانے کا اہم کھول ڈالیں گے ایسے اشخاص کے روزہ کی صحت بہت دشوار ہے
میرے نزدیک ان کا روزہ تو ہوتا ہی نہیں کیونکہ روزہ ایک عمل ہے جس کی ابتداء
وانتہا طلوع صبح صادق اور غروب آفتاب ہے۔ اگر قصداً ہے اس مدت کے اسکا
کا تو روزہ ہے اور اگر یہ قصداً ہی نہیں تو روزہ نہیں اور جب نیت کے وقت یہ
خیال ہے کہ وہ گھنٹہ کا معاملہ ہے پھر تو کھل جائے گا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ قصداً روزہ
کا پیدا ہوا ہی نہیں۔ اور اب اگر کسی نے روزہ کو کھلوا یا تو وہ کھلوانا نہ ہوا۔
کیونکہ وہ پہلے سے بندھا ہی نہیں تھا۔ مطلب یہ ہے کہ اس سے روزہ دار کو ثواب

تکامل زندگی

مہم مل سکتا ہے نہ کھلوانے والے کو ثواب افطار صوم۔ روزہ تو اس وقت ہوگا
جب اپنا قصد یہی ہو کہ ہم شام تک روزہ رکھیں گے مگر اتفاق سے کوئی شخص دعوت
کرے اور کھانا کھانے پر صرار کرے تو اس وقت اس کی خواہش پر روزہ کھول
رے اس صورت میں جو کہ نیت صوم ہو چکی ہے لہذا ثواب صوم بھی ملے گا اور پھر
دعوت مومن کی قبولیت کا ثواب بھی حاصل ہوگا۔

روزہ کے آداب و قواعد

روزہ تزکیۃ نفس کے لئے ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید کی ہے
کہ روزہ کی حالت میں انسان اپنے زبان و دل نگاہ ہر حصہ جسم کا احتساب قائم رکھے
اور اپنے طرز زندگی اور آئین معاشرت میں ایسی پابندی کرے کہ اس کا روزہ اپنی
زمانی حیثیت کا مظہر اتم ثابت ہو سکے چنانچہ امام جعفر صادق نے ارشاد فرمایا ہے
ذ صمت فلیصم سمعک و بصرک و جلدک جب تم روزہ رکھو تو تمہارے کان۔ آنکھ
اور جسم کی کھال ہر چیز روزہ دار ہو۔ مطلب یہ ہے کہ کان ان آوازوں سے علیحدہ رہیں
ان کا کان لگا کر سننا شروع نہ کرے طام قرار دیا ہے۔ نگاہ ان مناظر کے دیکھنے سے لگ
ہے جن کا دیکھنا ممنوع قرار دیا گیا ہے جسم کی کھال ایسے اشیاء کے مس کرنے سے جدا
رہے جن کا چھونا ناجائز ہے اسی طرح اور اعضا سے جسم قیود و حدود کے پابند رہیں
نہیں آپ نے فرمایا لایکین بوجہ صوم کیوں مفسد یعنی تمہارے روزہ کا دل مثلاً
روزہ کے دل کے نہ ہو مطلب یہ ہے کہ تمہارے ہر شعبہ زندگی پر روزہ
اثر نمایاں ہونا چاہئے۔

اللہ رب العالمین پاکستان

ابن محمد باقر کی روایت ہے کہ جناب رسالت نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے مخاطب ہو کر فرمایا یا جابر ہذا شهر رمضان من صام نطامہ و قام و سدا من لیلہ و صلیط بطنہ و فوجد و کفیت لسانہ و خرج من الذنوب کما خرج من هذا الشهر یہ رمضان کا مہینہ ہے جو شخص اس میں دن کو روزہ رکھے اور رات کو نماز پڑھے اور باطن و ظاہر تمام اعضائے بدن کو پرہیزگاری اور پارہیزگاری کا پابند رکھے تو اس مہینہ سے باہر نکلنے کی طرح وہ گناہوں سے بھی خارج ہو جائے گا۔

جابر نے عرض کیا ما احسن هذا الحديث "یہ ارشاد کتنا عمدہ ہے" حضرت نے فرمایا یا جابر ما اشد هذه الشیء و ط اسے جابر یہ شریطیں بھی تو کتنی سخت ہیں۔

امام جعفر صادق نے فرمایا ان الصیام لیس من الطعام والشراب وحلہ روزہ کا اصل مقصد صبرت کھانے پینے کو چھوڑنا نہیں ہے۔

فذا صمت فاحفظوا السننکم وعضوا الصائم کھو لا تنانوا ولا تنسلوا جب روزہ رکھو تو زبانوں کو اپنے رو کے رکھو اور نگاہوں کو باندھ رکھو اور آپس میں جھگڑا نہ کرو۔ اور نہ باہم ایک دوسرے پر رشک و حسد کرو۔

جناب رسالت نے تو بڑے بلیغ عنوان سے اس امر کا اظہار فرمایا کہ روزہ باعتبار مقبولیت کے کالعدم ہو جاتا ہے اس صورت میں کہ جب افعال و اعمال پر نگہ رانی نہ قائم رہے اور انسان روزہ کی حالت کا بوقار و احترام اپنے عمل سے نہ کرے حضرت نے ایک عورت کو سنا۔ مگر وہ خاتون آپ کے رواج ہی میں سے ہو گئی ہو وہ روزہ کی حالت میں اپنی کیز کو گالیاں دے رہی تھی حضرت نے کھانا منگوا کر فرمایا کہ یہ کھانا کھاؤ

اس خاتون نے کہا میں تو روزہ سے ہوں حضرت نے فرمایا تم کیسی روزہ سے ہو کہ اپنی لونڈی کو گالیاں دیتی ہو۔ یاد رکھو کہ روزہ فقط کھانے پینے کے چھوڑنے کا نام نہیں ہے۔

امام جعفر صادق نے فرمایا اذا صمت فلیصم سمعک و بصرک من المولود و القبیح و دمع المراء و اذی الخادم و لیکن علیک وقار الصائم ولا تبطل یوم صومک کیوم فطرک

جب روزہ رکھو تو چاہئے کہ کان اور آنکھ حرام اور بری باتوں سے محفوظ رہیں اور کسی سے جھگڑا نہ کرو اور خدمت گار کو تکلیف نہ پہنچاؤ اور چاہئے کہ روزہ دار کا وقار کم نہ ہو یاں جو اور روزہ کے دن کو اپنے ہونے روزہ کے دن کے مثل نہ رکھو خدمت گار کے ساتھ معنی دیکھنے کا حکم۔ اس کے علاوہ بھی دوسری روایت میں ان لفظوں میں دیا گیا ہے والفق بخادمک "اپنے نوکر کے ساتھ نرمی کرو" یہ سبق دیا گیا ہے جس کے چیلنے روزہ داروں کا ویرہ بن گیا ہے کہ وہ روزہ کی

حالت میں "میں غصیب" بنے رہتے ہیں اور بات بات پر نوکر کی جان کو آگے جاتے ہیں گویا وہ اپنے روزہ کا مظاہرہ اسی کو سمجھتے ہیں کہ انہیں ہر بات پر غصہ آئے حالانکہ روزہ تو یہ حکم دیا گیا ہے کہ اگر غصہ کی بات بھی ہو تو ٹال دیا جائے یہاں تک کہ کہا گیا ہے کہ اگر کوئی تمہیں گالیاں بھی دے تو تب بھی اپنے روزہ کی خاطر اسے جواب نہ دو۔

دوسری بات جس میں یہ نسبت دوسرے دنوں کے بہت سے اشخاص کے یہاں روزہ کی حالت میں اضافہ ہو جاتا ہے وہ دوسروں کی بدگوئی اور ان کے محبوب کا تذکرہ کرنا ہے گویا ہمارا وقت ہی نہیں کتنا سب تک کہ دوسروں پر بدگوئی اور

انہ ان کے پیو بکارت کرنا ہے۔ گویا ہمارا وقت ہی نہیں کتنا عجب تک کے دوڑوں
پر نکتہ چینی اور ان کی برائیوں کا ذکر ہو۔ اس کو گذشتہ احادیث میں خاص طور
سے منع کیا گیا ہے۔

بے شک روزہ کی یہی صحت کے لئے اہم مضمرات کا ترک کر دینا جیسے کھانا پینا
غیر کاغذی ہے۔ ان باتوں سے کہ بعد میں اس روزہ کی قضا کی ضرورت نہیں۔ اگرچہ قبولیت
عمل کی اس کے مفاد اصل کے اعتبار سے جوتی ہے اور غالباً اجراء خودی کا تعلق قبولیت
ہی کے درجہ سے ہے۔ روزہ کا اصلی مقصد اور منشا جو پھر منائے پروردگار کا با عتدائے
اس وقت حاصل ہو گا جب روزہ میں انسان فرائض کا احساس قائم رکھے اور اپنے
عمل کی نگرانی جاری رکھے۔

ان لوگوں کی توجہ دہانی کے لئے جو روزہ میں اظہار غضب کو اپنا طرہ اختیار سمجھتے
ہیں کچھ اور احادیث درج کئے جاتے ہیں جن سے روزہ میں غصہ کو ضبط کرنے کی فضیلت
ظاہر ہوگی۔

فصل بن سبار کی روایت ہے امام جعفر صادق علیہ السلام سے کہ روزہ کی حالت
میں آدمی کسی سے جھگڑا نہ کرے اور نہ غصہ سے کام لے نہ جلدی صحت اٹھائے اور
تسلیں کھائے فاق جمل علیہ احد فلیحتلم اگر کوئی اس کے مقابلہ میں جہالت سے کام
لے تو یہ برداشت کرے۔

دوسری حدیث سعد بن سعد کی ہے کہ امام جعفر صادق نے اپنے آپ کے کفہ
سے حضرت رسالت کی روایت کی ہے حضرت نے فرمایا ما من عبد صائم لیتم فیقول
لسلام علیک کما شئت الا قال اتوب تعالیٰ استغفر عبدی بالموود من

تلازم زندگی

شعبہ جدی قد اجرت من الناس
جس روزہ دار خدا کے بندہ کو گالیاں دی جائیں اور وہ یہ کہے کہ خدا تیرا بھلاک
میں تجھے اس طرح گالیاں نہیں دے گا جس طرح تو نے مجھے گالیاں دی ہیں تو یہ ہوگا
عالم فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے پناہ اختیار کی روزہ کی میرے دوسرے بندہ کی شہادت
کے مقابلہ میں اب اس کو آتش جہنم سے پناہ دے گا۔ اسی طرح کی روایت اسماعیل بن مسلم
کوئی کی بھی امام جعفر صادق سے ہے۔ اس میں یہ ہے کہ جب کسی کا لیل دی جاتی ہے
تو یہ کہتا ہے کہ میں روزہ سے ہوں۔ خدا تیرا بھلا کرے تو خدا ارشاد فرماتا ہے کہ اس نے
روزہ کی پناہ لی۔ اس کو پناہ دیدی جائے اور اسے بہشت میں داخل کیا جائے۔
کاش اس کو پیر چلے اور اسی کو سنکر روزہ دار اپنے غیظ و غضب کی آگ کو
خاموش کر دیں۔ اور باغ بہشت کے سبز اوراق بنیں۔

شعر خوانی

متعدد روایات سے ثابت ہے کہ شعر پڑھنا روزہ کی حالت میں مکروہ ہے ممکن
تھا اس موقع پر یہ خیال کیا جاتا کہ شعر سے مراد مضامین شعر یہ یعنی تحفیلہ ہیں خود نظم
میں ہوں یا نثر میں لیکن اگر نظم میں کچھ حقیقی مطالب اور واقعی مضامین صریح ہوں تو وہ
اس حکم سے خارج ہوگا مگر احادیث نے اس خیال کی گنجائش باقی نہیں رکھی ہے وہاں
تصریح کر دی گئی ہے کہ اگر شعر حق مطالب پر بھی مشتمل ہو یہاں تک کہ اہل بیت کی
مرجہ میں سے بھی اس کا پڑھنا روزہ کی حالت میں مکروہ ہے نیز یہ بھی تصریح ہے کہ
لاک اور دن اس حکم میں یکساں ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ بلکہ رمضان میں رات کو بھی

امیر مثن پاکستان

شعر پڑھنا مکروہ ہے بلکہ رات کو تو عموماً شعر پڑھنا مکروہ ہے اگرچہ غیر ماہ رمضان میں ہو۔ ملاحظہ ہوں ذیل کے احادیث۔

حدیث عثمان کی روایت ہے کہ امام جعفر صادق نے فرمایا: مکروہ ہے شعر پڑھنا روزہ دار کے لئے اور اس شخص کے لئے جو طاعت احرام میں ہو اور حرم میں اور روز جمعہ اور یہ کہ رات کو شعر پڑھے۔ راوی نے عرض کیا: چاہے وہ حق شعر کیوں نہ ہو؟ حضرت نے فرمایا: ان کا شعر حق سا اگرچہ حق شعر ہو۔

دوسری روایت: حدیث عثمان وغیرہ کی روایت ہے کہ امام جعفر صادق نے فرمایا کہ شعر رات کو نہیں پڑھا جانا چاہئے اور ماہ رمضان میں رات دن کسی وقت نہ پڑھا جائے۔ اسماعیل فرزند حضرت نے عرض کیا کہ یا ابی اگرچہ وہ شعر ہمارے ہاں میں ہو۔ حضرت نے فرمایا: ان کا ان وزینا ہاں اگرچہ وہ ہمارے ہاں میں ہو۔ ان روایات کے لحاظ سے نوہ، مرتبہ، سلام و قصیدہ کسی طرح کے بھی اشعار کا استقار ثابت نہیں ہوتا۔ یہ دوسری بات ہے کہ مدح اہلبیت کا ایک مستقل ثواب اسی ذریعے سے حاصل ہو جائے اور وہ تراویح کو کہے اس کی ثواب کا جو شعر کی کراہت روزہ میں پیدا ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال

ایک چکری بحث

مشاہدہ گواہ ہے کہ ماہ رمضان کے بعد شوال کا چاند کبھی ۲۹ کا ہوتا ہے اور کبھی تیس کا جس طرح اور دوسرے مہینے اس اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں اور اس لحاظ سے کسی قمری مہینہ کی نسبت یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ہمیشہ ۲۹ ہی کا ہوتا ہے نظام زندگی

یا ہمیشہ ۳۰ دن کا۔ اسی طرح ماہ صیام کے متعلق بھی کوئی تعین نہیں ہو سکتی۔ مگر متعدد احادیث اس مضمون کے وارد ہو گئے ہیں۔ کہ ماہ رمضان کبھی ۳۰ دن سے کم نہیں ہوتا۔ بعض روایات میں نہایت سخت الفاظ میں اس چیز کا انکار کیا گیا ہے کہ پیغمبر نے کبھی ۲۹ دن کے بھی روزے رکھے۔ بلکہ کہا گیا ہے کہ رسول نے ہمیشہ ۳۰ ہی دن کے روزے رکھے۔ بعض روایات میں ہے کہ حبیب سے آسمان خلق ہوا، اس وقت سے ماہ صیام ہمیشہ کامل ہی ہوا۔ کبھی ۳۰ دن سے کم نہ ہوا۔ ہے نہ ہوگا۔ ان احادیث کا نتیجہ یہ ہے کہ ماہ صیام کے ہمت تمام کے لئے چاند کا دیکھنا کوئی چیز نہیں ہے بلکہ اصل چیز ۳۰ دن کا پورا کرنا ہے۔ اس کے برخلاف کثیر التعداد احادیث میں یہ ہے کہ ماہ رمضان بھی مثل دوسرے مہینوں کے ہے جیسے وہ کبھی ۲۹ دن کے ہوتے ہیں کبھی تیس دن کے اسی طرح ماہ رمضان بھی ۲۹ اور ۳۰ دونوں قسم کا ہوتا ہے اور اس لئے روایت ہلال کا اعتبار ہے۔ اگرچہ ماہ ۲۹ ہی کو نکل آیا تو روزہ ترک کر دینا لازم ہوگا۔ ان احادیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں طرح سے روزے رکھے ہیں ۲۹ کے بھی اور ۳۰ کے بھی۔

ان احادیث کے اختلافات کی وجہ سے قدیم زمانہ کے علماء میں بڑا شدید اختلاف پیدا ہو گیا۔ ایک طبقہ نے پہلے احادیث پر عمل کیا اور انھوں نے ہر مہینہ کے لئے کچھ تعداد دنوں کی مقرر کر لی اس طرح کہ ماہ رمضان ۳۰ دن۔ شوال ۲۹ دن ذی القعدہ ۳۰ دن ذی الحجہ ۲۹ دن۔

یہ بھی ایک مہینہ پورا اور ایک مہینہ ناقص۔ یہ لوگ اصحاب العدد کہلاتے

ہیں۔ دوسرے علماء نے مشاہدہ کے مطابق دوسرے قسم کے احادیث پر عمل کیا یہ
لوگ اصحاب الرویہ کہے گئے۔ تیسری چوتھی صدی ہجری تک یہ اختلاف برہ
زوروں پر تھا اور ہاں ایک دوسرے کی رد میں رسالے بھی لکھے گئے چنانچہ متعدد
رسالے اس موضوع پر کتب تراجم میں ہمارے علم میں موجود ہیں۔ مگر بعد میں یہ اختلاف
مضحل ہو گیا اور علمائے شیعہ اسی بات کے قائل نظر آئے کہ تعداد کا
کوئی اعتبار نہیں۔ اصل اعتبار روایت کا ہے۔ یہی اب بھی متفق علیہ مشیت
رکھتا ہے۔ اتنا یقینی سمجھ لیا گیا ہے کہ پہلی قسم کے احادیث قابل عمل نہیں ہیں مگر
تک کوئی دل نشیں مفہوم ان احادیث کا سمجھ میں نہیں آیا +

تفصیل چندہ رکنیت امامیہ مشن پاکستان

مشرقیہ: کم از کم پانچ سو روپیہ { لکے پچھلے نام کتابچے معہ مطبوعات کتبہ امامیہ اور ماہنامہ پیام عمل
یکمشت یا بالاقساط { بلا قیمت عمر بھر تک بھیجے جائیں گے۔
مرئی: کم از کم ایک سو روپیہ { لکے پچھلے نام کتابچے معہ ماہنامہ پیام عمل عمر بھر تک بلا طلب
یکمشت یا بالاقساط { دیلا قیمت ہیا کے جائیں گے۔
رکن خصوصی: پانچ سو روپیہ سالانہ - سال بھر میں دیکم اپریل تا ۳۰ مارچ اشاعت ہونیوالے کتابچے
معہ ماہنامہ پیام عمل بلا طلب و بلا قیمت بھیجے جاسکتا ہے
امامی مشن پاکستان کی توسیع رکنیت میں حصہ لے کر نصرت آل محمد علیہم السلام
کا فرض انجام دیجئے۔
تربیل زر کا پتہ :-

انجیری جنرل سکرٹری امامیہ مشن پاکستان

اردو بازار - لاہور ۲

انعام زندگی

